

أضواء على المسلمين
في بلاد
جبل وكسروان



١

ثمرات الأقلام



المؤسسة الخيرية الإسلامية

لبناء جبل وكسروان

الجنة الثقافية

المؤشيق الأبحاث

Documentation & Research

المؤسسة الخيرية الإسلامية

لأبناء جيبيل وكسروان

اللجنة الثقافية



للموثيق والأبحاث

Documentation & Research

أضواء على المسلمين في بلاد جبيل وكسروان

تأليف

الشيخ : يوسف محمد عمرو

الدكتور : أحمد محمد سويدان

تقديم

الدكتور الحاج سلمان علي العيتاوي

المؤسسة الخيرية الإسلامية

لأبناء جبيل وكسروان

اللجنة الثقافية

Documentation & Research

حقوق الطبع محفوظة

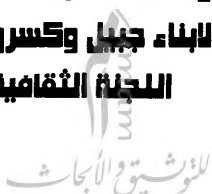
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

منشورات

المؤسسة الخيرية الإسلامية

لابناء جبل وكسروان

اللجنة الثقافية



Documentation & Research

المقدمة

بقلم الدكتور سلمان عيتاوي

هذه هي الثمرة الأولى من « ثمرات الأقلام » التي تصدرها « المؤسسة الإسلامية الخيرية لابناء جيبيل وكسروان » ، وهي تهتم بشؤون المسلمين ، ماضيهم وحاضرهم ومستقبلهم ، مستقرّة التاريخ ، لترسم دروب المستقبل للأجيال المتعاقبة ، وإقامة أطيب العلاقات مع سائر الطوائف ، التي تشاركها الحياة في هذه البقعة الطيبة من الوطن الحبيب .

ولقد وهب الله سبحانه وتعالى هذه الأرض مميزات تفرّدت بها عن غيرها ، فهي من قلب لبنان الذي يتمتع بموقع جغرافي نادر ، على ساحل البحر الأبيض المتوسط ، وهمزة الوصل بين الشرق والغرب ، وملتقى الحضارات ، وكان ولا يزال قبلة أنظار العالم ، ومطمعاً للغزاة ، وقد لعب ادواراً بارزة عبر العصور ، وكان شعبه من أنشط شعوب الدنيا .



فمن شواطئه انطلق الحرف والشرع نحو الشعوب ذات الحضارة الأولى في التاريخ ، التي عمّرت الأرض في وادي الرافدين ، ووادي النيل والجزيرة العربية وفلسطين ، التي كانت مهد الديانات السماوية ، فامتزجت معها ، وشعت فيها مصابيح النور ، وازهرت المدن والثغور ، وأقيمت أرقى الحضارات .

وبفعل نشاط شعبه ، ازدهرت التجارة ، وتوطدت العلاقات مع سائر الشعوب وبنيت المدن ، واتسعت آفاق المعرفة والعلم .

ولقد أثر جمال لبنان ، وطيب مناخه على أذهان أبنائه ، والإنسان ابن بيئته ، فبرعوا في شتى الميادين ، وبلغوا درجة عالية في كل فن . فمن شموخ قممه كان إباؤهم ، ومن صلابة صخوره استمدوا قوتهم ، ومن عمق إيمانهم بالله ، كانت أخلاقهم وسجاياهم . حافظوا على حريتهم وعنفوانهم ، وذاذوا عن حياضهم ضد كل عدو معتدٍ ، كما أن طبيعة الأرض قد ألهمت الشعراء والأدباء ، فأبدعت أفلامهم روائع الشعر والأدب ، وأغرّت كل ملهوف باللجوء إلى ربوعه .

وقد تمتع جبل لبنان ، خلال القرون المتمادية بنعمة الاستقلال الكامل ، حيناً ، والجزئي حيناً آخر ، وكان

الفاتحون والغزاة ، يجدون من الحكمة أن يبقوه على كيانه ، وقد أدرك العثمانيون أنَّ من الخير لهم أن يحتفظ الجبليون باستقلالهم ، الذي كانوا ينعمون فيه زمن المماليك ، ولكن اللبنانيين لم يقنعوا بهذا ، بل أن أمراءهم أمثال فخر الدين المعني (ت : ١٦٣٥) وبشير الشهابي (ت : ١٨٥٠) تحدوا سلطة الباب العالي ، وشقوا عصا الطاعة . وبعد حوادث ١٨٦٠ المشؤومة ، اعترف دولياً باستقلال لبنان ، وظل ينعم بذلك الاستقلال حتى نشوب الحرب العالمية الأولى .

نعم لبنان بالخير في هذه الفترة فازدهرت الثقافة والاقتصاد ، وتوطدت أسباب الأمن والاستقرار ، حتى كان يُعتبر من أحسن مناطق الشرق حكماً وازدهاراً وأمناً ، وذلك بالرغم من اقتطاع أجزاء كبيرة منه وحرمانه من المناطق الخصبة والساحل والبقاع .

ولكن الطائفة الإسلامية في منطقتي جبيل وكسروان ، لم تشملها هذه النعم ، وبقيت تعيش حياة بسيطة في ظل الحرمان والغبن ، ولم تتمتع قراهم بأي نوع من أنواع الأزدهار والهناء . وخلال الحرب العالمية الأولى عانى المسلمون من آلام الفقر والجوع والمرض ما لم يعاناه غيرهم مثلهم ، مما اضطر بعضهم إلى بيع أراضيهم بأبخس الأثمان

لدفع غائلة الموت عن عيالهم ، ودفعت بعضهم الآخر إلى هجر بيوتهم نحو البقاع وسائر انحاء المعمورة ، تاركين أراضيتهم لمشيتة القدر وأطماع البشر .

وفي عهد الانتداب الفرنسي ، ظلت الطائفة الاسلامية تعاني من الغبن والحرمان ، ولم تحظ قراها بأية عناية تذكر بالرغم من وجود بعض المسؤولين عنها في الحكم . ولما أطل فجر الاستقلال كانت هذه القرى لا تزال بعيدة عن عيون المسؤولين ، ولم يصلها إلا النذر القليل مما نالته سائر القرى من مشاريع إنمائية ، ولم تدخل المدرسة إلا إلى بعض قراها ، ولم تكن ذات أثر ظاهر ، مما دفع الناس إلى الهجرة نحو المدن الساحلية ولا سيما العاصمة بيروت وضواحيها لكسب العيش وطلب العلم ، ولم تمض فترة طويلة حتى كان منهم أطباء ومهندسون ومحامون وقضاة وعلماء وصحافيون ، وضباط وتجار وموظفون كبار ، ولكن الأحداث المؤلمة التي عصفت بالوطن منذ أكثر من اثني عشر عاماً وخلفت فيه الخراب والدمار والموت ، قد أثرت على مجرى حياتهم ، وعرقلت مسيرتهم ، وأخترت نهضتهم ؛ ولكنهم حافظوا على علاقاتهم الطيبة مع جيرانهم من سائر الطوائف بالرغم مما نزل في ساحتهم من اضرار وخسائر .

ندر من كتب تاريخاً من المسلمين في هاتين المنطقتين ،

إلا أنه جرت محاولات تبشّر بالخير ، والأمل كبير في أن تملأ السنابل ببادر الزمن . فقد أعدّ الدكتور رباح أبي حيدر دراسة عن المجتمع الشيعي في بلاد جبيل في عهد المتصرفية ١٨٦١ - ١٩١٧ سنة ١٩٧٦ . «La société chiite de Bilad Jobayl à l'époque de la Mutassrifiya. 1861-1917» وهي إطرحة دكتوراه باللغة الفرنسية ، لم تُنشر . بعد . تناول فيها الحالة الاجتماعية والاقتصادية والإدارية والثقافية للطائفة الإسلامية الشيعية في عهد المتصرفية ، وعلاقات هذه الطائفة مع غيرها من الطوائف ، مؤيدةً بوثائق ومستندات واحصاءات ذات قيمة وفائدة .

كما أعد الدكتور أحمد سويدان دراستين تاريخيتين : الأولى : « كسروان وجبيل ما بين النزوح الإسلامي والهجرة المارونية ، ما بين القرن الرابع عشر والثامن عشر » سنة ١٩٨٠ ، والثانية : « كسروان وجبيل في العهد الشهابي حتى عهد الأمير بشير الثاني ١٦٩٧ - ١٨٠٠ » سنة ١٩٨٤ وهما في طريقتهما إلى النشر . تناول فيهما حقبتين من الزمن ، وألقى فيهما أضواء على تاريخ الطوائف التي استوطنت في هاتين المنطقتين ، وكيفية مجيء الموارنة إلى كسروان من شمالي لبنان ، مبرزاً دور بعض الأسر في تشجيع هجرتهم إليها ، كما يتحدث بإسهاب عن المسلمين في كسروان وبلاد

جيبيل ، وعن تاريخ العائلات الاسلامية وعلاقاتها مع
الموارنة وأسباب نزوحها عن قراها بعد تعرّضها لحروب
قاسية. مشيراً إلى الآثار التي تركوها في هذه القرى ، وإلى
العلاقة الحميمة بينهم وبين الأرض واستماتتهم في الدفاع
عنها ، وإلى رغبتهم الأكيدة في التعاون مع سائر الطوائف
ومواقفهم الوطنية عبر القرون والعصور ، معززاً كل دراسة
منها بإحصاءات ووثائق ومستندات ذات أهمية وفائدة .

وقد أعدّ سماحة الشيخ يوسف محمد عمرو دراسة تناول
فيها النواحي الاجتماعية والاقتصادية والثقافية والتربوية
والصحية في هاتين المنطقتين ، مذكراً فيها المسؤولين بأهم
المطالب والحاجات الضرورية لكل قرية ، حاثاً إياهم على
إيلاء هذه القرى عنايتهم أسوة بغيرها ، مشيراً إلى اهتمام
المؤسسة الخيرية الاسلامية لابناء جيبيل وكسروان ، بالتعاون مع
أهل البرّ والإحسان ، في مدّ يد العون لها بإصلاح بعض
المساجد ، وفتح بعض المستوصفات ، وتدريس التعليم
الديني في المدارس ، وغير ذلك من التقديمات الممكنة .

وإننا نجد أنفسنا اليوم مدعوين ، أكثر من أي وقت
مضى ، للاستفادة من قراءة التاريخ ، فنعمل على توطيد
العلاقات بيننا وبين سائر الطوائف ، وترسيخ المحبة في
قلوبنا ، لأنها السبيل الوحيد للخروج من هذه الأزمة الخانقة
التي يتخبط بها الوطن .

وإن إيماننا بالله وبضرورة بقاء الوطن موحداً ، يحدونا
لأن نبذل قصارى جهودنا من أجل توطيد أواصر المودة
بيننا ، ونجند كل طاقاتنا وإمكاناتنا في سبيل بنائه من
جديد ، ليكون واحة خير وسلام لجميع أبنائه ، إذ لا حياة
لنا بدون محبة ، وبهذه المحبة نتغلب على كل المحن ،
ونقوى ، وينمو الوطن .

ورسالتنا في منطقتي جبيل وكسروان ، كما في كل منطقة
من لبنان ، هي رسالة السماء الى الأرض ، التي بشر بها
الرسل والأنبياء والتي تقضي بإقامة المجتمع الفاضل القائم
على المحبة والعدل والمساواة والتعاون والتضحية والعطاء
والعيش الكريم المشترك بين جميع الطوائف ، دون تمييز إلاً
بالعمل الصالح والتقوى عملاً بقوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ،
وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ
أَتْقَاكُمْ ﴾ .

وندعو حملة الاقلام الخيرة والمخلصة ، لأن تلعب
دورها في بلسمه جراح الوطن ، والإسهام في بناء الإنسان
وتحصينه بالأخلاق الكريمة كي يستعيد الوطن عافيته ،
فتضحك ربوعه الحزينة ، وتختضّر أغصانه اليبسة ،
وتبتسم شفاه ابنائه المعذبين ، ويملأ الفرح قلوبهم .

تعالوا معي لنضيء الشموع في حنايا الوطن ، بدل أن نلعن
الظلام .

ونحمل أغصان الزيتون ، بدل أن نحمل السلاح .
ونزرع المحبة في القلوب وعلى الدروب .
ونعيد البسمة إلى الشفاه وإلى الربوع .
ولنعمر الأرض أكثر مما عمروها قبلنا .
لتبقى لبنينا بعدنا ، واحة خير وأمن وسلام .
لا تفرقنا أديان ولا مذاهب ولا إنتهات .
فالأرض ليس لها سوى مذهب واحد ، هو مذهب الحب
والعطاء .

ففي تربتها دفن الآباء والأجداد .
وعليها أقيمت الحضارات ، وخلد العمل .
ولترك للأجيال المتعاقبة تراث أعلامنا .

ولنكتب بصراحة وصدق وإخلاص

حكايات المحبة والخير والجمال

في وطن المحبة والخير والجمال

فالأيام تنتظرنا وترقبنا .

وبأعمالنا وأعلامنا نخلد .

ويخلد الوطن .

وطن الجميع .

د . سلمان عيتاوي

رئيس اللجنة الثقافية

في المؤسسة الخيرية الاسلامية

لابناء جبيل وكسروان

٨٧/٥/١١

**حاجات المسلمين الإنمائية ، والاجتماعية ،
والتربوية والصحية في بلاد
جبيل وكسروان**

الشيخ يوسف محمد عمرو
قاضي جبيل الشرعي الجعفري
رئيس المؤسسة الخيرية الاسلامية
لأبناء جبيل وكسروان



الموسم الأبحاث

Documentation & Research

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على جميع الأنبياء والمرسلين ، وعلى خاتمهم سيدنا محمد وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين ، وعلى أصحابه المنتجبين ، وعلى التابعين لهم بإحسان إلى قيام يوم الدين .

وبعد ، فقد تكلمت في هذه المذكرة بإيجاز عن حاجات المسلمين في الحقوق الانمائية ، والاجتماعية ، والتربوية ، والاقتصادية ، والصحية في قضاءي جبيل وكسروان وبينت ما لهم من حقوق إسوةً بمواطنيهم من طوائف لبنان الأخرى .

مذكراً المسؤولين في الوزارات المختصة ، وفي المؤسسات الخيرية ، والإنسانية ، والدينية ، مطالباً بحقوق الانسان ، وفي رفع الغبن ، والحرمان عن القرى ، والمزارع ، والاحياء الاسلامية التي هي أحوج من غيرها وأحق لما تعانيه من تخلف وحرمان منذ عهدٍ بعيد . ولا بد من الإشارة الى أن المسلمين في

هاتين المنطقتين من لبنان ، لم يكونوا طرفاً في الصراعات الدامية منذ بداية الأحداث اللبنانية بدليل تشبهم بأرضهم ، وعدم نزوحهم عنها ، والذود عن كل حبة تراب فيها، من أجل وحدة لبنان وسلامة أراضيه ، وتأکید وجودهم عليها . في إطار العيش المشترك . ولأنهم من الأكثرية الصامتة التي تحملت من المآسي والنكبات ما زاد في ويلاتها ، وازدادت معها المطالبة بإيلائها الاهتمام والعناية من المسؤولين لتزهر وتورق ، وتأتي أكلها ثماراً طيبة .

وقد أنشئت جمعيات خيرية في العصر الحديث غايتها الاشراف على الحالة الاجتماعية العامة ، والتعاون مع المسؤولين على تنشيط كل ما من شأنه تحسين الأوضاع . وقد تأسست المؤسسة الخيرية الاسلامية لابناء منطقة جبيل وكسروان من أجل هذه الغاية كما جاء في المادة الثانية من قانونها الأساسي : « الغاية من تأسيس هذه المؤسسة : الاهتمام بالشؤون الاجتماعية ، والعمل على قيام مؤسسات تتولى الرعاية الاجتماعية في المنطقة ، وفتح مدارس غير مجانية ، وكذلك الاهتمام بالشؤون الثقافية ، والصحية ، وبالتمنية الزراعية ، والصناعات القروية التقليدية ، كما تهتم الجمعية بالمساجد في منطقة جبيل وكسروان . وتقوم بتقديم المساعدات للطلاب الفقراء ، وتوفير المنح الدراسية لهم . » .

سائلاً الله تعالى أن يوفق جميع العاملين لخدمة الإنسان
وقضيته للخير وللعمل الصالح . إنه سميع الدعاء حميد مجيد .

بيروت في ١١ شعبان ١٤٠٧ هـ

الموافق ٩ / نيسان / ١٩٨٧ .

يوسف محمد عمرو



الموسيقى والأبحاث

Documentation & Research

الفصل الأول :

أ - النزوح والهجرة

معظم المسلمين في منطقة جبيل وكسروان من أصحاب الدخل المحدود ، وذوي الحرف اليدوية البسيطة ، من المزارعين الصغار الذين ينتظرون جني حصادهم في كل فصلٍ من فصول السنة .

ومأساتهم الاجتماعية قبل احداث عام ١٩٧٥ م كانت تتلخص بالحرمان المزمن لقراهم ، ومزارعهم من الخدمات العامة من طرق ، ومدارس ، ومستوصفات ومياه للشفة ، وقنوات للري ، وهاتف ونحو ذلك . وكانت هجرة شبابهم قبل أحداث ١٩٧٥ م تتجه نحو بيروت الشرقية ، والدكوانة ، وإلى الضاحية الجنوبية سعياً وراء اللقمة الحلال ، ولتعليم أولادهم في المدارس الرسمية والخاصة ، وفي الجامعة اللبنانية . وكانت نسبة الهجرة في كل قرية تتجاوز ٥٠٪ في الفصول الدراسية من كل عام

وتنحسر في فصلي الربيع والصيف حتى تصل الى ٢٠٪
برجوع معظم المهاجرين إلى قراهم ، ومزارعهم لاستصلاح
أراضيهم ، وترميم منازلهم القديمة وسقفها بالأسمت ،
وإنتاجاً للصحة ، والعافية في ربوع تلك الجبال ، والتلال ،
والوهاد الجميلة .

وقد ضاعفت الحرب اللبنانية وافرازاتها الكثيرة من مأساة
المسلمين الاجتماعية ، ودفعت إلى رحيل غالبية أهل السّعة
والغنى ، وذوي الأختصاص ، وحملة الاجازات عن المنطقة ،
وإلى ازدياد عدد الأرامل ، والأيتام ، والمساكين ، والفقراء ،
وذوي العاهات ، والعاطلين عن العمل في كل عام . وازدياد
عدد المزارعين الذين لا يجدون ثمن البذور والدواء ، وأجرة
حرث الأرض إلا بالاقتراض من البنوك أو من المرابين .
ونتيجة لما تقدّم ازداد عدد المهاجرين كل عام عن سابقه حتى
بلغت في المدن والقرى الساحلية والوسطى نسبة ٧٠٪ من
مجموع السكان العام وفي القرى الجبلية نسبة ٨٥٪ تقريباً .
ويعود الفارق بين النسبتين إلى توفر فرص العمل ، والمقاعد
الدراسية في الساحل ، وندرة وجودها في الأرياف .

إن هذه الهجرة القسرية التي يفرضها الأمر الواقع ، وحالة
المعيشة تشكل مأساة إنسانية للمسلمين بالنسبة لسائر الطوائف
في جبل لبنان والتي تنعم بالأمن وبحبوحه من العيش الكريم .

لذلك نطالب بإلحاح تحقيق ما يلي :

أولاً : تلبية حاجات البقية الباقية من المسلمين في القضايا الصحية ، والتربوية ، والزراعية ، والمواصلات ، وقطاع الخدمات العامة وغير ذلك مما سيرد ذكره .

ثانياً : إخلاء جميع المنازل التي شُغلت بشكل غير قانوني وإرجاعها إلى أصحابها الشرعيين .

ثالثاً : عودة السلطة الرسمية إلى قضائي جبيل وكسروان المتمثلة بالجيش ، وقوى الأمن الداخلي .

رابعاً : اهتمام الدولة اللبنانية بالقرية اللبنانية في هذين القضاءين ، وتوفير الخدمات لها ضمن خطة مبرمجة تشمل جميع المزارع والقرى تُعيد للقرية دورها في دعم الاقتصاد الوطني . .



الموسيقى الأبحاث

Documentation & Research

الفصل الثاني :

ب - الوضع الصحي عند المسلمين في بلاد جبيل وكسروان

كان فقراء المسلمين وضعفاؤهم - قبل أحداث عام ١٩٧٥ -
عالة على مستوصفات الجمعيات التبشيرية المسيحية وعلى
مستوصفات جمعية الصليب الأحمر اللبناني . وذلك للأسباب
التالية :

أولاً : صعوبة المواصلات بين القرى والمزارع الاسلامية
من جهة ، ومدينة جبيل من جهة أخرى .

ثانياً : عدم اهتمام وزارة الصحة العامة بالقرى
والمزارع الاسلامية وتقديم الخدمات الانسانية
اللازمة لها .

ثالثاً : عدم إهتمام أغنياء المسلمين بقضايا الصحة
العامة .

رابعاً : عدم إهتمام الرابطات العائلية بقضية الصحة العامة بسبب ضعف إمكاناتها المادية .

الاجتياح الاسرائيلي لبيروت عام ١٩٨٢ م

وفي الاجتياح الاسرائيلي لبيروت عام ١٩٨٢ عاشت القرى ، والمزارع الاسلامية في قضاءي جبيل وكسروان ، أزمة خانقة في قضايا الاسكان ، والاجتماع ، والصحة كانت نتيجة عودة معظم المهاجرين إلى قراهم هرباً من مآسي الاجتياح الاسرائيلي .

وكانت غالبية أولئك الراجعين إلى قراهم من العمال ، والمستخدمين ، وصغار الموظفين ، والضعفاء من الشيوخ ، والنساء ، والأطفال الذين لا قوا من أهلهم واخوانهم كل عون ، ومساعدة .

وقد أثمر ذلك التكافل الاجتماعي عند المسلمين وجعلهم يعيشون المسألة الصحية الاجتماعية بأبعادها الانسانية وقد برز ذلك من خلال :

- تعاون أهالي علمات مع الجمعية الخيرية الاسلامية ، ومصلحة الانعاش الاجتماعي لأفتتاح المركز الصحي الاجتماعي في علمات عام

٢ - تعاون أهالي الصوانة مع الحركة الانمائية لبلاد جبيل وإتحاد غوث الأولاد لافتتاح مركز رعاية الأمومة والطفولة في الصوانة عام ١٩٨٣ .

٣ - تعاون أهالي المعصرة مع جمعية آل عمرو الخيرية ، ولجنة الوقف الاسلامي ، والجمعية الخيرية الاسلامية ، ومصلحة الانعاش الاجتماعي لافتتاح المركز الصحي الاجتماعي عام ١٩٨٥ .

٤ - تعاون أهالي بشتليدة ، والمحسن الكريم الحاج كامل حسن كنعان والجمعية الخيرية الاسلامية ، والمؤسسة الخيرية الاسلامية لابناء جبيل وكسروان ومصلحة الانعاش الاجتماعي لافتتاح مستوصف بشتليدة الخيري كفرع عن المركز الصحي الاجتماعي في علمات عام ١٩٨٦ .

٥ - تعاون أهالي لاسا ، وفضيلة الشيخ محمد علي العيتاوي ، والجمعية الخيرية الاسلامية ، والمؤسسة الخيرية الاسلامية لأبناء جبيل وكسروان ، ومصلحة الانعاش الاجتماعي لافتتاح مستوصف لاسا الخيري كفرع عن المركز الصحي الاجتماعي

في المعصرة في عام ١٩٨٦ .

٦ - تعاون أهالي علمات ومدير وأساتذة متوسطة علمات الرسمية وإتحاد غوث الأولاد لافتتاح عيادة طب للأسنان في مبنى متوسطة علمات الرسمية عام ١٩٨٦ .

٧ - تعاون أهالي أفقا ، وفضيلة الشيخ رضوان كامل المقداد ، والجمعية الخيرية الاسلامية ، والمؤسسة الخيرية الاسلامية لابناء جليل وكسروان ومصلحة الانعاش الاجتماعي لافتتاح مستوصف أفقا الخيري كفرع عن المركز الصحي الاجتماعي في المعصرة عام ١٩٨٦ .

ولكن هذه المستوصفات المستحدثة تحتاج إلى تجهيزات ، ومعدات طبية ، وإلى الأدوية الضرورية علماً بأن هذه المستوصفات يؤمها أعداد كبيرة من المرضى ، وتحتاج إلى أدوية كثيرة لتقدم إليهم .

وإن النقص في عدد الأطباء والمرضات ، والمستخدمين يحرم كثيراً من المرضى من الاستفادة ، ويرهقهم في دفع النفقات التي يعجزون عنها فتؤثر على صحتهم وتؤذيهم ، كما أن ضيق الغرف المعدة لاستقبال المرضى ونقص التجهيزات الضرورية يؤثر أثراً سلبياً على المرضى .

إن المستوصفات، الأنفة الذكر مع عيادة طب الأسنان تقوم
بخدمة المزارعين الفقراء ، والأرامل ، والأيتام ، وأصحاب
الدخل المحدود من جميع الطوائف اللبنانية الكريمة ، ولا تغطي
سوى النسب القليلة التالية :

- ١ - صحة عامة ٢٤٪ تقريباً
- ٢ - أمراض نسائية ٢٤٪ تقريباً .
- ٣ - أمراض أطفال ٢٦٪ تقريباً .
- ٤ - أمراض داخلية ٧٪ تقريباً .
- ٥ - جراحة عامة ١٠٪ تقريباً .
- ٦ - طب أسنان ٤٪ تقريباً .

لذلك فإننا نطالب :

أولاً : تعزيز دور المستوصفات مع عيادة طب الأسنان
بالتجهيزات الطبية ، وبالأطباء ، والممرضات ،
والمستخدمين ، وزيادة الغرف اللازمة لهم . لتستطيع
إستيعاب جميع الحالات المرضية .

ثانياً : تأهيل المركز الصحي الاجتماعي في علمات ليصبح
مركزاً للخدمات الشاملة لجميع القرى المحيطة بها في
منطقة جبيل الوسطى ؛

ثالثاً : تأهيل المركز الصحي الاجتماعي في المعصرة ليصبح

مركزاً للخدمات الشاملة لمنطقة الفتوح الشمالية
الوسطى .

رابعاً : إفتتاح مستوصفات جديدة في المناطق الشعبية والفقيرة
التالية : ١ - حي كفرسالا في مدينة عمشيت ، ٢ - حارة
جهجاه في مدينة جبيل ؛ ٣ - حي الجامع في بلدة مشان ؛ ٤ -
حي الجامع في بلدة المغيري ؛ ٥ - حي الجامع في بلدة
الحصين ؛ ٦ - حي الجامع في بلدة فرحت ؛ ٧ - في بلدة رأس
أسطا .

سادساً : أن تتعاقد مصلحة الأنعاش الاجتماعي مع
ممرضات ، ومستخدمات للمستوصفات والمراكز
الصحية الاجتماعية التابعة لها ، تخفيفاً للأعباء
المادية الملقاة على عاتق المؤسسة الخيرية الاسلامية
لأبناء جبيل وكسروان .

الفصل الثالث :

ج - التربية والتعليم عند المسلمين

في بلاد جبيل وكسروان

كانت وسائل التربية والتعليم عند المسلمين أيام الانتداب الفرنسي منحصرة في مدرسة المقاصد الاسلامية الابتدائية في مدينة جبيل . وكان مديرها المرحوم الشيخ حسين الحسامي إمام المدينة . وبمدرسة علمات الابتدائية الرسمية . وبتعليم القرآن الكريم ، ومبادئ القراءة والحساب في قرية بشتليدة على يديّ المرحوم الشيخ خليل هاشم ، وفي قرية المعصرة على يديّ المرحوم الشيخ مصطفى حسين الحاج محمد عمرو ، وفي قرية لاسا على يديّ المرحوم الحاج محمد حسين مرعي العيتاوي وغيرهم من أهل التقوى والصلاح ، وطالبي الثواب ورضى الله تعالى .

وكان أهل السعة والغنى من المسلمين يرسلون أولادهم إلى المدارس والمعاهد التبشيرية المسيحية سعياً وراء نيل

الشهادات ، والاجازات العلمية .

وفي أيام الاستقلال من عام ١٩٤٣ حتى ١٩٧٥ إنتشرت في معظم القرى الاسلامية مدارس رسمية ابتدائية مؤلفة من غرفة أو غرفتين ويعلم فيها معلم أو وكيل معلم تشتمل على أربعة أو خمسة صفوف يتلقى فيها التلاميذ مبادئ القراءة والكتابة والحساب وبعض العلوم الأخرى .

وبالرغم من ذلك فقد برع فيها بعض التلاميذ العصاميين الذين اجتهدوا وعملوا بتوصية بعض أساتذة تلك المدارس الذين بذلوا كل جهد وتضحية على الرغم من افتقارها إلى الوسائل التعليمية الحديثة . ونذكر منهم على سبيل المثال للمعلم الصالح : المرحوم الاستاذ حسين محمد حمد أبي حيدر ، والحاج الدكتور سلمان علي العيتاوي ، والأستاذ حسن يوسف الزين .

ونذكر أن مدرسة المغيري الرسمية ، التي توفر فيها بعض الشروط الفنية والصحية قد بنيت بفضل المرحوم السيد أحمد الحسيني الوزير والنائب عن المسلمين في كسروان وبلاد جبيل .

وقد أوحى واقع تلك المدارس الرسمية للناس ، أن تعليم أبنائهم ونيل ما يتمنونه لا يكون إلا بتعليمهم في المدارس التبشيرية المسيحية والتي لا يستطيع الدخول إليها غير أبناء الأغنياء بسبب الأقساط الشهيرة المرتفعة ، وصعوبة المواصلات

بين القرى الاسلامية ، والمدن التي تتواجد فيها تلك
المدارس . . .

وقد تنادى بعض أهل البرّ والاحسان لافتتاح فروع لمدارس
جمعية المقاصد الخيرية الاسلامية في بشتليده ، وعين الدلبة ،
وكفرزبونا غير أن هذه المدارس الخيرية الاسلامية لم تكن أوفر
حظاً بالعطاء لتلاميذها من المدارس الرسمية الآنفة الذكر . بل
كانت مجرد كتاتيب صغيرة تعلم الأولاد القرآن الكريم ،
ومبادئ العربية ، والحساب . وقد قام الاستاذ عبد علي نسيب
حمود شمص في بلدة مشان بتجربة جيدة . إذ افتتح مدرسة
متوسطة خاصة شبه مجانية أعطت نتائج جيدة في الامتحانات
الرسمية .

غير أن تلك التجربة قد أفشلها الفقر ، وضيق ذات اليد ،
وتهرب معظم أولياء الطلبة من دفع الأقساط المستحقة على
أبنائهم . وقد قام بعض الأساتذة الداخليين في ملاك وزارة
التربية الوطنية ومن أهالي حي كفرسالا ، ومدينة جبيل بتجربة
أخرى وهي : الاقتراح على دائرة التعليم الابتدائي ، ووزارة
التربية باستئجار منزل كبير مع باحات له كبناء لمتوسطة
كفرسالا الرسمية . كما قاموا بتشجيع أولياء الطلبة من
العمال ، وأصحاب الدخل المحدود لإرسال أولادهم إلى هذه
المتوسطة . وقد نجحت تلك التجربة نجاحاً جيداً نتيجة

حرص أولئك الأساتذة على العطاء ، وتوفير الحصص الدراسية لطلابهم ، كما أهتم بعض المحسنين الكرام ببناء بعض المدارس ونذكر منهم : ابن بيروت المرحوم الدكتور محمد خالد الذي بنى مسجداً ومدرسةً في بلدة كفرزبونا ، والمرحوم شهيد ابراهيم الذي بنى مدرسة ومسجداً في بلدته حجولا بالتعاون مع أهلها ، والمحسن الكريم جميل علّام الذي بنى مدرسة ومسجداً في بلدته عين الدلبة بالتعاون مع أهلها ، والمحسن الكريم الحاج كامل حسن كنعان الذي بنى مسجدين في بلدته بشتليده وخصص عقاراً ليشاد عليه مدرسة في المستقبل .

ولما عصفت الأحداث اللبنانية بمنطقة جبيل عام ١٩٧٥ اقفلت أبواب المدارس الخاصة التي مرّ ذكرها مع المدارس الرسمية الصغيرة ، والتي لم يبق منها سوى مدارس الحصين - كفرزبونا - جنة مار سركيس - لاسا ، أفقا ، ورأس أسطا .

وقد تكررت تجربة الأساتذة الرسميين بعد أحداث ١٩٧٥ بالتعاون مع الأهالي ولجان في الوقف والجمعيات الخيرية في المدارس التالية : علمات - مشان - المعصرة - وزيتون .

وقد حالت الظروف دون تحقيق بعض المبادرات التربوية : كإفتتاح ثانوية علمات الرسمية بعد أن اتخذ قرار من وزارة التربية بفتحها عام ١٩٨٥ - ١٩٨٦ . وإفتتاح صف أول

متوسط في مدرسة المعيصرة الرسمية ، وفي متوسطي كفرسالا ، والمغيري الرسميتين .

١ - التربية والتعليم الديني عند المسلمين :

التعليم الديني لأبناء المسلمين وبناتهم في المدارس الرسمية في مدينة جبيل من عام ١٩٤٣ ولغاية عام ١٩٧٥ قام به المرحوم الشيخ أحمد حمود ، وتبعه في ذلك بعض علماء الأزهر الشريف وفضيلة الشيخ غسان اللقيس ، تارة في المدارس الرسمية ، وأخرى في جامع جبيل .

كما قمت بالتعاون مع فضيلة الشيخ عصمت عباس عمرو ، وبعض المؤمنين ، منذ عام ١٩٨٢ بالتعليم الديني في المدارس الرسمية لقرى علمات ، ومشان ، والمعيصرة ، وزيتون ، والحصين ، ولاسا ، وأفقا ، وجنة مار سركيس وغيرها من المدارس .

أما في القرى التي لا يوجد فيها مدارس ، فيقوم بعض الحجاج بتعليم أبناء المسلمين القرآن الكريم وأحكام العبادات .

٢ - التربية والتعليم المهني عند المسلمين :

التعليم المهني بجميع أنواعه وفروعه مفقود ولا وجود له في

القرى والمزارع والأحياء الإسلامية في قضاءي جبيل وكسروان . ومن أراد من أبناء المسلمين التخصّص به فما عليه إلا أن يُيمم وجهه شطر مدينتي جبيل وجونية أو شطر العاصمة .

وقد قمت في صيف عام ١٩٨٣ بالتعاون مع مصلحة الانعاش الاجتماعي بافتتاح دورة لتعليم التطريز ، والخياطة ، والتدبير المنزلي في بلدة المعيصرة ضمّت قرابة عشرين فتاة من قريتي زيتون والمعيصرة ودامت ثلاثة أشهر ، ولاقت كل تشجيع وإقبال من الاهالي ، غير أن مصلحة الانعاش الاجتماعي ولأسبابٍ نجهلها توقفت عن افتتاح دورات أخرى ، وعن متابعة العمل في هذا المجال .

وحاجة المسلمين في جميع حقول التربية والتعليم

هي :

أولاً : استجابة وزارة التربية الوطنية والفنون الجميلة لطلبات مدراء المدارس الرسمية في قرانا ، وتلبية حاجات مدارسهم الفنية ، وتزويدها بالوسائل التربوية الحديثة .

ثانياً : افتتاح ثانوية رسمية للبنات في مدينة جبيل وفرعين لها في مدينتي عمشيت ، وقرطبا .

ثالثاً : افتتاح ثانوية رسمية للبنات في مدينة غزير وفرع لها في بلدة الكفور .

رابعاً : إفتتاح ثانوية علمات الرسمية .

خامساً : افتتاح متوسطة رسمية للبنات في كل من بلدات : علمات ومشان وكفرسالا .

سادساً : إيجاد أبنية مدرسية جديدة للمدارس الابتدائية الرسمية التالية : الحصين ، جنة مار سركيس ، لاسا ، أفقا ، رأس أسطا ، كفرزبونا ، وكفرسالا . وذلك لعدم توافر الشروط الفنية والصحية في المدارس الأنفة الذكر .

سابعاً : إيجاد صفوف للمرحلة المتوسطة في المدارس الرسمية التالية : المعصرة ؛ لاسا ، وأفقا . وذلك للحاجة الملحة لها ، إذ لا يستطيع تلاميذ هذه القرى متابعة تحصيل علومهم خارج قراهم بسبب فقرهم ، وظروفهم المادية ، والاقتصادية الصعبة .

ثامناً : إيجاد مدارس للتعليم الزراعي ، والمتوسط ، والثانوي ، في بلدة علمات لمنطقة جليل الوسطى ، وفي بلدة لاسا لمنطقة جرود جليل ، وفي بلدة المعصرة لمنطقة قرى الفتوح الشمالية .

تاسعاً : إيجاد مدارس للتعليم المهني للمرحلتين المتوسطة والثانوية في بلدة زيتون لمنطقة قرى الفتح الشمالية ، وفي بلدة عين الغوية لمنطقة جرود جبيل ، وفي بلدة مشان لمنطقة جبيل الوسطى .

عاشراً : إنشاء دورات لتعليم التطريز والخياطة والتدبير المنزلي والاسعافات الأولية للفتيات في المراكز الصحية الاجتماعية والمستوصفات التابعة لمصلحة الانعاش الاجتماعي في القرى التالية : علمات ، المعصرة ، بشتليدة ، لاسا ، وأفقا . وإنشاء مركز دائم لهذه الدورات في بلدة عين الدلبة .

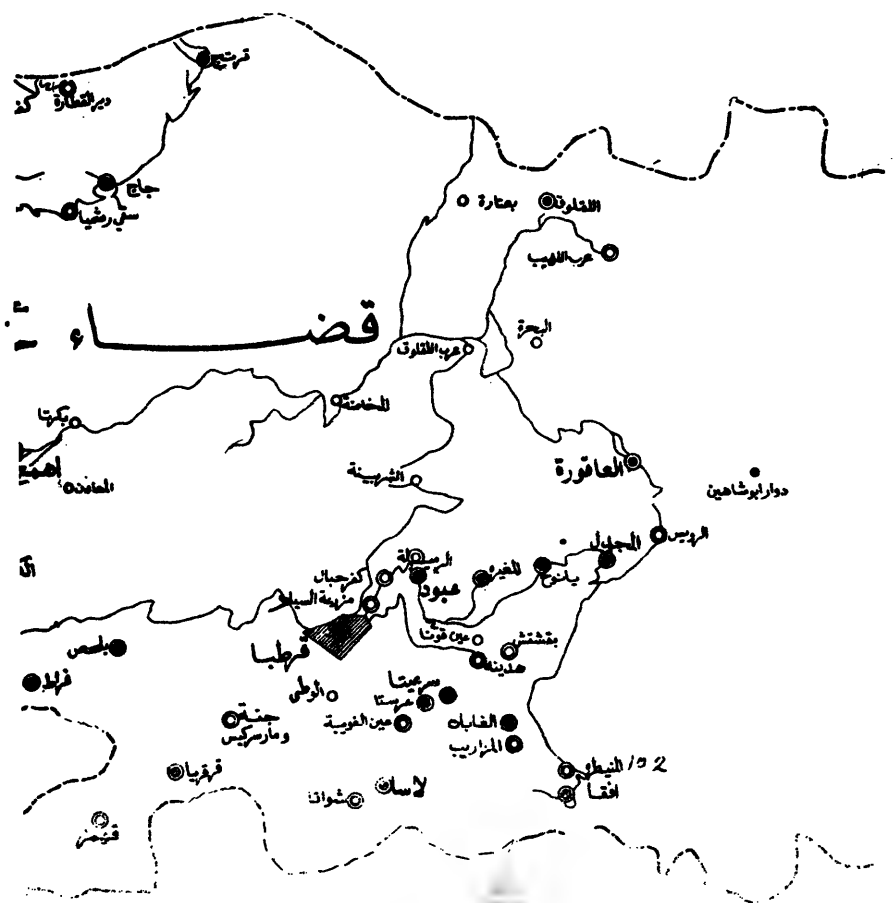
حادي عشر : إعادة الحياة لمدارس جمعية المقاصد الخيرية الاسلامية بإيجاد ابنية حديثة لها ، والتعاقد مع أساتذة أكفاء في مدينة جبيل وفي القرى التالية : كفر زبونا ، عين الدلبة ، بشتليدة .

ثاني عشر : أن يقوم المجلس الاسلامي الشيعي الأعلى ، ودار الفتوى ، وجمعية التعليم الديني بإرسال معلمين لتعليم القرآن الكريم ، والتربية الدينية في المدارس الرسمية ، وفي المساجد .

ثالث عشر : إخلاء متوسطة المغيري الرسمية ، ومتوسطة كفرسالا الرسمية من المهجرين وإفساح المجال للأساتذة

والطلاب للبدء بالدراسة .

رابع عشر : إيجاد ابنية مدرسية جديدة للمرحلة الابتدائية في
القرى التالية : الحصون ، فرحت ، حجولا ، قرقريا ،
بزيون ، بشتليده ، فدار الفوقا ، الصوانة ، عين
الدلبة ، عين جرین ، فرات ، بلحص ، مزرعة
السياد ، وعين الغوية . .





موسسه تحقیقات و پژوهش

Documentation & Research



المؤشور الأبحاث

Documentation & Research

الفصل الرابع

د . المواصلات والطرق عند المسلمين في بلاد جبيل وكسروان

القرى والمزارع الاسلامية التي عرفت الطرق الحديثة قبل عام ١٩٦٠ م كانت أقل من أصابع اليد الواحدة ، وهي : رأس أسطا ، وطورزيا ، وكوع المشنقة ، والمغيري ، ومزرعة السياد ، لوقوعها الجغرافي بين سائر القرى وقد اهتم بهذه الطرق المرحوم السيد أحمد الحسيني .

والقرى والمزارع الاسلامية التي عرفت خدمات الهاتف قبل عام ١٩٦٠ هما قرىتا طورزيا ، ومزرعة السياد فقط .

أما خدمات البرق والبريد قبل عام ١٩٦٠ فقد عرفتها طورزيا لوجود مركز للبريد والبرق فيها ، وكانت سائر القرى الاسلامية في وسط جبيل تابعة لها . كما كانت القرى الأخرى ملحقة بمراكز البريد والبرق في قرطبا ، وجبيل ، وغبالة .

وخلال الخطة الخمسية من عام ١٩٥٩ الى عام ١٩٦٤ ، عرفت بعض القرى الاسلامية الطرق الحديثة ، وخدمات الهاتف القديم ، وقد أهملت الخطة كثيراً من القرى والمزارع الاسلامية ونقلت مركز الهاتف القديم من طورزيا إلى بلدة أهمج ، ولا تزال بعض القرى حتى الآن محرومة من طرق المواصلات كزيون وقرقريا وبلحص وجنة مار سركيس وحصن عار وغيرها .

وبعد أحداث ١٩٧٥ وبسبب ضعف الصيانة لأعمدة الهاتف القديمة وخطوطه تعطلت جميع الخطوط ولم يبق سوى خط قرية علمات لتوفر الصيانة له من قبل الأهالي .

وقد شهدت شبكات الطرق الحديثة التي تربط بين القرى الاسلامية ، والقرى الاخرى إهمالاً كبيراً في الصيانة من قبل وزارة الأشغال العامة مما جعل سلوك معظم تلك الطرق خطراً على سلامة السيارات والناس . وحاجة المسلمين هي :

أولاً : شق طرق حديثة إلى القرى المحرومة الآنفة الذكر في قضاء جبيل .

ثانياً : صيانة جميع شبكات الطرق التي تربط القرى والمزارع الاسلامية بغيرها من قبل وزارة الاشغال العامة .

ثالثاً : تنفيذ الطرق المخططة من قبل وزارة الأشغال العامة ،

والمشروع الأخضر والتي لم تنفذ بعد وأهمها الطرق
التالية :

- ١ - الطريق التي تصل بين علامات ومزرعة بقعاتا .
- ٢ - الطريق التي تصل بين عين حمصية - في خراج بلدة أفقا - وقرية المنيطرة .
- ٣ - الطريق التي تصل بين بلدي مشمش وحجولا .
- ٤ - الطريق التي تصل بين بلدي حجولا وبركة حجولا .
- ٥ - الطريق التي تصل بين بلدي فدار الفوقا وفدار التحتا .
- ٦ - الطريق التي تصل بين بلدي فرحت وبزيون .
- ٧ - الطريق التي تصل المعيصرة بمزرعتي الصباحي ووادي سميا .
- ٨ - الطريق التي تصل عين جرين ببلدة مشان .
- ٩ - الطريق التي تربط جنة مار سركيس ببلدي فرات ، ومشان .
- ١٠ - الطريق التي تربط قرقريا - جنة ما سركيس ببلدة لاسا .
- ١١ - الطريق التي تربط بين بلدة الحصين وبلدي غدراس وغباله .

رابعاً : إيصال شبكات الهاتف الحديثة إلى القرى التالية في قضاء كسروان وهي : الحصين ، وزيتون ، والمعصرة .

خامساً : إيصال شبكات الهاتف الحديثة بالقرى المجاورة لبلدة علمات بمركز الهاتف الحديث في علمات وهي القرى التالية : الصوانة ، عين الدلبة ، عين جرير ، مشان ، فرات ، قرقرية ، فرحت ، بزيون ، والحصون .

سادساً : إيصال شبكات الهاتف الحديثة إلى القرى التالية في قضاء جبيل : رأس أسطا ، بشتليدة ، حجولا ، فدار الفوقا ، لاسا ، عين الغويبة ، المزاريب ، أفقا ، المغيري .

سابعاً : صيانة الطرقات وترميم الجدران المنهارة وتصريف المياه ، وصيانة الجسور والعبّارات .

الفصل الخامس :

هـ - الصناعة والتجارة عند المسلمين في بلاد جبيل وكسروان

الصناعات التقليدية التي توارثها المسلمون عن أسلافهم
جَيْلاً بعد جيل وكادت أن تنقرض في عصرنا الحاضر هي :
صناعة المنتجات الزراعية ونحوها وأهمها :

١ - صناعة الفحم الخشبي .

٢ - صناعة آلات الحراثة والحصاد الخشبية والسلال وصواني
القش .

٣ - صناعة الزيت ، والصابون المصنوع من زيت الزيتون
أوزيت الغار .

٤ - صناعة الكلس ، وأجران الكبة .

٥ - صناعة دبس العنب ، والخروب ، والخل ، وتجفيف

الزبيب ، والتين ، والجوز ، واللوز .

٦ - تصنيع جلود الأغنام والماعز .

٧ - تصنيع التبغ والتبناك .

٨ - صناعة الأشربة من التوت ، والورد ، والاعشاب الطبية .

٩ - صناعة الخيوط الصوفية والحريية ، وأسرجة الخيول والدواب .

ومعظم تلك الصناعات كانت تأخذ الطابع الفردي الخاص إذ يتعاون بعضهم على تصنيعها ، وبيعها في سائر قرى قضاء جبيل وكسروان ، وتعود على أصحابها بأرباح وفيرة .

كما اشتهرت بعض القرى بتجارة المواشي ، كالبقر ، والغنم ، والماعز ، وبتجارة الدخان كقرى علمات ، ومشان وغيرها .

وفي أيام الانتداب الفرنسي (١٩١٨ - ١٩٤٣) تأخرت تلك الصناعات وتطورت تجارة المسلمين في مدينة جبيل وأصبح التجار يبيعون بالاضافة الى المواد الأنفة الذكر المواد الاستهلاكية على اختلاف أنواعها مع إهتمامهم بتجارة الأقمشة .

وفي أيام الاستقلال (١٩٤٣ لغاية عام ١٩٧٥) شهدت الصناعات التقليدية عند المسلمين تدهوراً ، وضعفاً ، وانقرض معظمها بسبب الإهمال واستعمال الآلات الحديثة .

كما شهدت التجارة في مدينة جبيل تطوراً آخر بتوجه قسم من التجار لتجارة الألبسة الجاهزة ، والأحذية ، والأدوات المنزلية وغيرها .

وأما القرى والمزارع الإسلامية فلم تصلها الصناعات الحديثة الحرفية الصغيرة منها أو الكبيرة ، بسبب ضعف المواصلات وهجرة الأيدي الفنية العاملة إلى مدينة جبيل وإلى العاصمة ، وعدم اهتمام الدولة وأغنياء المسلمين في المنطقة بهذا الموضوع .

كما اقتصرَت تجارة المسلمين في القرى والمزارع على الحوانيت الصغيرة ، وعلى بيع المواشي وبعض المحاصيل الزراعية .

وبعد أحداث عام ١٩٧٥ شهدت تجارة المسلمين في مدينة جبيل ضموراً وإنقراضاً . كما شهدت بعض القرى الإسلامية نشاطاً في تجارة الفواكه والخضار ، واللحوم الطازجة .

وأما الصناعة عند المسلمين بعد أحداث عام ١٩٧٥ فقد اقتصرَت على صناعة الأخشاب ، والموبيليا ، وصناعة الأبواب والشبابيك الحديدية ، وعلى محلات الحدادة ، والبويا للسيارات

في بلدة المعصرة ، وفرحت ، وفي حي كفرسالا من مدينة
عمشيت ، وعلى صناعة بلاط الموازيك ، ونشر الرخام في بلدة
مشان ، وعلى صناعة أحجار الباطون وصناعة الحلويات في
مدينة جبيل .

وحاجة المسلمين في الصناعة والتجارة هي :

أولاً : توفير القروض الصناعية والتجارية لهم بواسطة بنك
التسليف الزراعي والصناعي والعقاري .

ثانياً : تشجيع أغنياء المسلمين على تأليف شركات تجارية ،
وزراعية ، وصناعية صغيرة تهتم بالقرية اللبنانية وتنطلق
منها .

ثالثاً : الاهتمام بالطرق ووسائل المواصلات من هاتف
وبريد وبرق .

رابعاً : الاهتمام بتصنيع المواد الغذائية وحفظها ،
وبالصناعات القروية التقليدية ، وتشجيع القرويين
على الاهتمام بها .

خامساً : فتح مدارس مهنية .

سادساً : صيانة الاسلاك والأعمدة الكهربائية من الانقطاع في
فصل الشتاء ، وتوفير الصيانة الدائمة لها .

الفصل السادس :

بي - الزراعة والري عند المسلمين في بلاد جبيل وكسروان

حافظت الزراعة والري عند المسلمين أيام الانتداب الفرنسي من عام ١٩١٨ - الى عام ١٩٤٣ على طابعها القديم بالاعتصار على زراعة الأشجار ، والحبوب ، والخضار التي تُروى من أمطار الشتاء والربيع .

وأما تربية الحيوانات الداجنة فقد حافظت على طابعها القديم وتطورت بإيجاد مزارع للدجاج ، والبيض التي أصبحت تدرُّ على أصحابها مردوداً جيداً كما حصل في لاسا ، والمعصرة ، ومشان .

وكذلك بالنسبة للمزروعات الصيفية التي تحتاج إلى مياه كثيرة ، فهي متوفرة في القرى التي تغزر فيها الينابيع كقرى : لاسا ، وأفقا ، وقرقريا ، وجنة مار سركيس ، والمغيري ،

وجبيل ، وقليلة في القرى التي تقل فيها المياه كبدة علمات ، وغيرها من القرى التي تعتمد على مياه الآبار المجموعة من مياه الأمطار في قضاء حاجياتها .

وقد عرف المسلمون في مدينة جبيل وجوارها زراعة أشجار البرتقال والموز والحمضيات ، وزراعة الخضار على اختلاف أنواعها بعد تنفيذ مشروع قناة نهر ابراهيم - جبيل - عمشيت ، والذي أتم وصول مياه الري للسهل الساحلي الممتد من طبرجا حتى عمشيت .

وفي أيام الاستقلال من عام ١٩٤٣ ولغاية عام ١٩٧٥ وصلت مياه الشفة إلى جميع القرى والمزارع الاسلامية من خلال الخطة الخمسية (١٩٥٩ - ١٩٦٤) فوفر مياه الآبار وجعلها مصدراً مهماً لزراعة الأشجار التي تحتاج دائماً إلى الري ، ولزراعة الخضار على اختلاف أنواعها . فأهتم المسلمون باستصلاح الأراضي وزراعة التفاح والكرز في القرى والمزارع الجردية . وزراعة الكرمة ، والتين ، والاجاص ، والخبوخ في القرى والمزارع الوسطى . وبزراعة أشجار الموز ، والحمضيات في ضواحي مدينتي جبيل ، وعمشيت وكفرسالا .

كما اهتموا بزراعة التبغ وتصنيعه محلياً في القرى الوسطى وأشهر القرى التي اشتهرت بذلك : المعيصرة - علمات - رأس أسطا - ومشان . بالاضافة الى إهتمامهم بتربية النحل ،

والدواجن .

وقد تميزت تلك الفترة ، بتخلي المسلمين عن تربية دودة
الخريز ، واقتلاعهم لأشجار التوت ، واستبدالها بالأشجار
المثمرة ، وبحفر آبار وخزانات جديدة لتجميع مياه الأمطار
للاستفادة منها في زراعة الخضار .

أما خلال أحداث عام ١٩٧٥ وما بعدها ، فقد أهملت
بساتين ، وحدائق ، ومزارع كبيرة من الأشجار المثمرة ،
وتعرضت لليباس كما حصل في بساتين مزرعة بقعاتا ، والوطى
في خراج علمات ، وفي بساتين قرى طورزيا ، وحجولا ،
ولاسا ، وبشتليده ، وعين الغويية ، ويانوح ، ومجدل
العاقورة ، والقلوق ، وذلك بسبب عدم وجود الأيدي العاملة
في الزراعة ، ولصعوبة المواصلات ، ولعجز أصحابها عن
القيام بخدمتها وغير ذلك من أسباب الأمن والمال .

وحاجة المسلمين في الزراعة والري هي :

أولاً : توفير القروض الزراعية للمزارعين الصغار من بنك
التسليف الزراعي والصناعي والعقاري .

ثانياً : إعادة الحياة من جديد للمشروع الأخضر في القرى
والمزارع الاسلامية من شق الطرقات الزراعية ، وحفر
البحيرات الصناعية ، واستصلاح الأراضي ، ونحو

ذلك

ثالثاً : إنشاء تعاونيات زراعية في جميع القرى تهتم بإرشاد المزارعين ، وتحسين انتاجهم الزراعي والحيواني ، وبتسويقه في الأسواق المحلية .

رابعاً : إعادة الحياة من جديد لزراعة التوت ، وتربية دودة الحرير ، وإنشاء فرع لمكتب الحرير الوطني في بلدة علمات .

خامساً : إعادة الحياة من جديد لزراعة التبغ والتبناك ، وإنشاء دائرة لحصر التبغ والتبناك في بلدة المعيصرة - قضاء كسروان .

سادساً : الإهتمام بتربية الأسماك وإنشاء بحيرات صناعية صغيرة لها في القرى التي تقع على ضفاف نهر ابراهيم كقرى : أدونيس ، وقرقريا ، وقرات ، وجنة مار سركيس ، ويانوح ، وأفقا . وفي قرיתי عين الغوييه ، ولاسا المشتهرتين بينابيع وعيون المياه الغزيرة .

سابعاً : تشجيع اغنياء المسلمين على تأسيس شركات زراعية تنطلق من خلال القرية اللبنانية والاهتمام بها .

**أضواء على المسلمين في
بلاد جبيل وكسروان
(من الفتح الاسلامي وحتى عهد المتصرفية)**

د . أحمد سويدان
رئيس لجنة أصدقاء
المؤسسة الخيرية الاسلامية
لابناء جبيل وكسروان



المركز
للتوثيق والأبحاث

Documentation & Research

الوجود الاسلامي في فتوح كسروان وبلاد جبيل ليس هو بالوجود الطارئ أو الغريب على تلك المنطقة . بل هو وجود تاريخي وحضاري قديم مضى عليه أربعة عشر قرناً من عام ١٥ هـ الموافق ٦٣٦ م . أي منذ أن أفتتح المسلمون بقيادة يزيد بن أبي سفيان جبيل والسواحل المحيطة بها . إذ أنزل معاوية بن أبي سفيان بعد الفتح قبائل فارسية ليرد هجمات الروم والبيزنطيين . وقد نبغ من هؤلاء فيما بعد جماعة من المحدثين والرواة منهم : أبو سعيد الجبيلي ، وزيد بن القاسم الجبيلي ، وأبو قداحة الجبيلي ، وأبو سليمان بن خضر بن حسان الجبيلي^(١) . وقد ذكر لنا المؤرخ اليعقوبي في كتاب البلدان ما قوله :

« إن الخليفة معاوية لما فتح بلاد الشام وجد مدنها الساحلية فارغة من السكان ، فأستقدم قوماً من العجم ليتخذوها مسكناً . وقد ذكر ذلك عن طرابلس وجبيل ويبروت وصيدا . بل خصص بذلك أيضاً بعلبك وعرقه في بلاد

عكار . فصارت كل النواحي المحيطة ببلبنان في يد العجم بل
أضحى قسم من لبنان في حوزتهم وهي الإيالات القريبة من
المدن المذكورة»^(٢) .

إذن ، يمكن اعتبار العجم من الشعوب البائدة من لبنان
بقيت منها فيه بعض بقايا امتزجت بأهله . وما يحملنا على
تصديق قول اليعقوبي اننا نجد في لبنان قوماً من الشيعة ،
كالماتولة والنصيريين توطنوا الجبل وبسطوا عليه سطوتهم
وخلفوا فيه آثاراً^(٣) . وقد أخبرنا بعض الثقة من أهالي جبيل
بأن مديرية الآثار في جبيل قد عثرت على آثار اسلامية قيّمة
تعود إلى المسلمين من سكان المدينة في العصر الأموي^(٤) .

ووردت شهادة أخرى في القرن العاشر تؤكد قول اليعقوبي
وهي في كتاب رحلة أحد الأعجام إلى بلاد الشام وجزيرة
العرب وهو نصري خسرو الذي نشر كتابه العلامة شرل شيفر
الشهير . ومما قاله صاحب الكتاب : « إن أهل طرابلس كلهم
من الشيعة وكذا قال عن صور ؛ ولا نشك أنه يريد ابناء هؤلاء
الأعجام الذين استقدمهم معاوية لسكن بلاد الشام »^(٥) .

وقد تعزز الوجود الاسلامي في المدينة وفي سائر المدن
والقرى الساحلية أيام بني عمار : حكام طرابلس الذين شمل
حكمهم جبيل في عام ١٠٦٩ إلى عام ١١٠٣ عندما سقطت
جبيل بأيدي الصليبيين . وقد نبغ في طرابلس ومن رعايا بني

عمار كثيرٌ من العلماء والشعراء ، والفلاسفة ، كما قصدها كثير من الشعراء والرحالة ، وأبرز فلاسفتها وفقهائها المحقق الكراكجي والقاضي ابن البراج وابن الخياط وأسعد بن محمد بن أبي روح والشريف الحسيني ؛ وأبرز من زارها وقصدها أبو العلاء المعري ، والرحالة الفارسي ناصر خسرو الذي مر في جبيل على ما يرجّح .

وبعد سقوط جبيل عام ١١٠٢ بأيدي الصليبيين انتقل الوجود الاسلامي الى جبال كسروان وجبيل^(٦) .

هذا وقد تكاثر الشيعة في لبنان خلال العهد الصليبي وخاصة في منطقة كسروان ، لأنها اتصفت بنزعة استقلالية نتيجة لطابعها الجبلي ولاختلافها المذهبي عما يجاورها في الجنوب من تمركز تنوخي درزي ، وعما يجاورها في الساحل من تجمع صليبي ، وعما يجاورها في البقاع من تكتل اسلامي سني^(٧) .

وفي أيام الفاطميين ظهر التشيع وانتشر في بلاد الشام حتى كادت أن تكون بلاد الشام من عمان إلى نابلس الى طبرية الى صور إلى جبيل إلى طرابلس إلى حلب إلى حمص شيعية^(٨) .

ولما جاء المماليك إلى لبنان أخذوا خلال ثلاثين سنة يوطدون العلاقة مع التنوخين تمهيداً لطرد الصليبيين من الساحل . . . لكن الانقسامات السياسية بين امراء المماليك وإنعكاساتها على

المناطق اللبنانية أخرت توطيد السيطرة المملوكية ، وكانت محاولة الامير المملوكي شمس الدين سنقر الأشقر ، الاستقلال بسوريا عن مصر من العوامل التي جرّت المشاكل على البلاد . فقد ألتفق سنقر الأشقر مع المغول واستدعاهم لنجدته ، وفي الوقت ذاته سايره في سياسته الكثير من اللبنانيين ومنهم التnoxيون خصوصاً . فلما قضي على حركة سنقر واستقرت الأوضاع لصالح مماليك مصر ، عاملوا اللبنانيين بالشدة والعنف ، وأتهموهم بالتعاون مع المغول ضد الدولة المملوكية^(٩) .

وكان احتلال المماليك للمدن الساحلية اللبنانية من أيدي الصليبيين إيذاناً ببدء التصفية لكل معارضة للدولة ، فتحول التnoxيون نهائياً إلى جانب المماليك . أما الشيعة في كسروان فترددوا في الخضوع الكامل للسلطة الجديدة ، وعمل التnoxيون على تحريض المماليك ضد الكسروانيين طمعاً بالسيطرة الاقطاعية عليهم ، وبسبب الخلاف المذهبي بين الفريقين^(١٠) .

هذا وقد سار المماليك في سياستهم الدينية على غرار السياسة الزنكية التي أعتمدها نورالدين زنكي ، والسياسة الأيووية التي أعتمدها صلاح الدين الأيوبي ، وهي توحيد المذاهب الاسلامية بإعتماد المذاهب الأربعة المعروفة بمذاهب

السنة . ومن أجل هذا الهدف عمد ملوك هذه الدول إلى الضغط والارهاب ، وفي بعض الأحيان إلى التنكيل . باتباع المذاهب الاسلامية الباقية^(١١) .

وتميز الماليك عن غيرهم بمزيد من التشدد في محاربة المذاهب الاسلامية غير السنية . فقد أمر السلطان الظاهر بيبرس سنة ٦٦٥ هـ / ١٢٦٧ م ، باتباع المذاهب السنية الأربعة وتحريم ما عداها ، كما أمر بأن لا يؤلى قاض ولا تقبل شهادة أحد ولا يرشح لإحدى وظائف الخطابة أو الإمامة أو التدريس ما لم يكن مقلداً لأحد هذه المذاهب^(١٢) .

قال ابن حجر : « كان الناس إذا أرادوا أن يكيدوا لشخص دسّوا عليه من رماء بالتشيع ، فتصادر أملاكه وتنال عليه العقوبات والإهانات حتى تظهر التوبة من الرفضي »^(١٣) .

وعندما تكون القضية كبيرة وتشمل منطقة كبيرة كانت الدولة المملوكية تستر وتخلق حججاً مختلفة كالإتصال بالصليبيين أو الإتصال بالمغول والأيوبيين لإسقاط الحكم المملوكي . ومن الأمثلة البارزة على هذه الحجج معارك كسروان وما رافقها من العنف والبطش . بالإضافة إلى فتاوى الإمام ابن تيمية في هدر دماء الكسروانيين .

وقد حفظ لنا المؤرخ ابن قدمه المقدسي نص الكتاب الذي

بعثه الإمام ابن تيمية إلى السلطان الناصر محمد بن قلاوون حول « فتوح جبل كسروان » وهو لا يزال مخطوطاً في كتاب مختصر في ذكر حال الشيخ الإمام ابن تيمية الحراني وذكر بعض مناقبه ومصنفاته « (١٤) .

والحملة الأولى التي قام بها مماليك دمشق على الشيعة في جبال كسروان بقيادة الأمير بيدرا وبجيش كبير كانت سنة ٦٩٢ هـ / ١٢٩١ م . غير أن كثرة عدد الشيعة وقوتهم ومنعة بلادهم ووعورتها وإستماتتهم في حروبهم بالدفاع عن عقيدتهم إذ كان شعارهم : مُت ولياً لعلي - مُت متوالياً على حب علي - كل هذا ساعدهم للدفاع عن أنفسهم وجعل الأمير بيدرا يطلب ودهم والتفاهم معهم . ونتيجة لذلك كان إطلاق سراح المسجونين منهم في دمشق والخلع على أعيانهم في كسروان .

هذا التفاهم الذي حصل وكان به حقنٌ لدماء المسلمين لم يعجب آل تنوخ جيран الشيعة في الجبل والذين يرغبون دائماً بالسيطرة والهيمنة . كما أنه لم يعجب بعض أمراء دمشق ، مما جعل أولئك الحاقدين يدسون على الأمير بيدرا الدسائس ، ويتهمون الشيعة بالتعامل مع المغول والصليبيين . هذه الدسائس أدّت إلى اصدار فتوى ابن تيمية باستباحة دماء شيعة كسروان وجبال لبنان وإلى مرافقته لجيش دمشق . كما رافق الجيش الدمشقي في مهمته جيوش أخرى أتت من فلسطين

وطرابلس وشارك بها أمراء الشوف وبيروت من آل تنوخ مع عشائهم وانصارهم . وكانت هذه الواقعة الكبرى والملمحة العظمى في يوم الاثنين في شهر محرم سنة ٧٠٥ هـ / ١٣٠٥ م وكانت نتيجتها القضاء على الوجود الاسلامي في جبال لبنان عامة وفي كسروان خاصة^(١٥) .

الحملة الكسروانية الرابعة أو فتوح كسروان سنة ٧٠٥ هـ / ١٣٠٥ م :

« وجّه آقوش الأفرم نائب الشام في البدء سنة ٧٠٤ هـ / ١٣٠٤ م ، بعثة من الشام برئاسة الشريف زين الدين محمد بن عدنان الحسيني لأصلاح الأمر بين الشيعة والكسروانيين والتنوخيين ، ولكن هذه البعثة لم تحقق غايتها (كانت نتيجتها زواج الشريف المذكور من اميرة تنوخية من الغرب) ثم عاد آقوش وأرسل بعثة ثانية برئاسة الإمام تقي الدين أحمد بن تيمية وبصحبه بهاء الدين قراقوش وتحديث البعثة مع الكسروانيين كما أورد صالح بن-يحيى في تاريخ بيروت فقال : « إن الكسروانيين أظهروا الخروج عن الطاعة وإنه في ذي الحجة سنة ٧٠٤ هـ / ١٣٠٤ م ، جهز إليهم آقوش زين الدين عدنان ثم توجه بعده تقي الدين وقراقوش وتحديث معهم في الرجوع إلى الطاعة فما أجابوا إلى ذلك . فعمد ابن تيمية إلى اصدار فتوى بهدر دماء الشيعة الكسروانيين وهدم بيوتهم

وسُحرق أشجارهم» (١٦) .

وقد روى القلقشندي في كتابه « صبح الأعشى » ما يلي :

« كان شيخنا ابن تيمية يرى إن قتالهم (أي الكسروانيين)
وقتال النصيرية أولى من قتال الأرمن ، لأنهم عدو في دار
الإسلام وشرُّ بقائهم أضرَّ » (١٧) .

وبناء لهذه الفتوى جهز آقوش سنة ٧٠٥ هـ / ١٣٠٥ م ،
جيشاً كبيراً بلغ خمسين ألف محارب وساعده في التعبئة
التنوخيون والدروز ونائب طرابلس ونائب صفد والأمير ابن
صبح وأمير البقاع الغربي وأمير بعلبك علاء الدين بن معبد .
وأخذت المناطق الكسروانية من الشمال فعرفت بالفتوح (١٨) .
وسقطت كسروان بعد أحد عشر يوماً من القتال (من ٢ إلى
١٣ محرم) فخرّب آقوش ضياعهم وقطع كرومهم ومزقهم ،
وملك الجبل عنوة ووضع فيهم السيف وأسر ٦٠٠ رجل
وغنمت العساكر منهم مالاً عظيماً . ثم أقطع المماليك كسروان
لبعض الأمراء (أمراء الغرب والبقاع وبعلبك) فذهبوا إليها
« فزرعها لهم الجبلية ورفعت أيدي الرفضة عنها » (١٩) .

نلاحظ من الأخبار المختلفة عن معركة كسروان سنة ٧٠٥ هـ / ١٣٠٥ م ، أن الإضطراب والغموض يحيط بها ، ولكن
هذا الاضطراب في تحديد نوعية السكان الكسروانيين من حيث
المذهب يتوضح كما يلي : فبينما يذهب بعضهم إلى القول أنهم

كانوا دروزاً ، يذهب بعضهم الآخر إلى القول بأنهم كانوا من الموارنة ، ويرى آخرون أنهم كانوا من الظننين (النصيرية) وتشير بعض الروايات إلى أنهم شيعة .

ولكن إذا أمعنا النظر وقارنا ما بين الروايات المختلفة نستنتج بأن السكان كانوا بأكثريةهم الساحقة من الشيعة ، بدليل بعثة ابن تيمية وفتواه ، والنزوح إلى البقاع وجزين^(٢٠) ، والقول الصريح عند المقرئ في السلوك وهو بعلبكي الأصل ، إذ قال : (ورفعت أيدي الرفضة عنها)^(٢١) .

والرفضة لقب عرفت به الشيعة فقط بين مختلف المذاهب الاسلامية ، وبالإضافة الى الشيعة كان معهم جماعات من المسيحيين عرفوا باسم الجبلية ، وهم لم يستهدفوا في هذه المعارك ، وهم الذين بقوا بعد زوال الشيعة من كسروان وزرعوا الأرض للاقطاعيين كما قال المقرئ ، وهؤلاء المسيحيون أخذوا يتكاثرون فيما بعد بسبب الهجرة اليهم من شمال لبنان^(٢٢) . وبقيت الشيعة الذين بقوا في كسروان بعد هذه الواقعة كآل المقدم وآل المستراح وغيرهم ، اضطروا أمام مذابح كسروان إلى اعتماد التقية . والتظاهر باعتناق المذهب الشافعي طيلة القرن الرابع عشر بعد منعهم من ممارسة شعائهم الدينية^(٢٣) واستمر هذا الوضع حتى قيام الحركة الشيعية سنة ١٣٨٣ م .

وقد اصبحت النصيرية كذلك وفرض عليها أن تعود الى مذاهب أهل السنة ، وقد توزعت شيعة كسروان ونصيريتها في مناطق جزين والبقاع ، بالإضافة الى وجودها السابق في طرابلس وجبال الضنية . وقد أصبحت جزين مركزاً هاماً للتجمع الشيعي المنتسب بالشافعية خلال القرن الرابع عشر . وبرز فيها عالم ديني كبير هو شمس الدين محمد بن مكّي الجزيني ، فعمل على قيادة الشيعة وإعادة المذهب ومحاربة المعتقدات والبدع التي سببها النزوح النصيري الى الجنوب . واضطر الى مقاتلة الخارجين عن المذهب ومنهم الشيخ محمد الياوشي المتهم بالشعوذة وإدعاء النبوة ، وجرت معركة بين الفريقين في النبطية الفوقا (معركة الشهداء) ، انتصر فيها شمس الدين محمد بن مكّي .

وحاولت الشيعة أن تحرك أتباعها في مختلف المناطق بزعامة جزين ، ولكن أخصام الشيخ شمس الدين محمد بن مكّي دسوا عليه وقدموا بحقه العرائض لنائب الشام بيدمر الخوارزمي ، فأعتقل وسُجن مدة سنة ثم أُعدم سنة ١٣٨٤ م وقد فشلت الحركة الشيعية بسبب انصراف شيعة بيروت والسواحل الى مذاهب أهل السنة ، وتأثير المعتقدات النصيرية . ووصفت الشيعة المتخاذلة في السواحل بلقب « أهل السواحل المتسننين » .

وقد عُرف قائد هذه الحركة محمد بن مكّي بعد مقتله بالشهيد الأول . وترك عدة مؤلفات أهمها « اللمعة الدمشقية » ، وهي كتاب ديني فقهي عن مذهب الشيعة الإمامية (المذهب الجعفري) ، وقد أصبح هذا الكتاب فيما بعد مرجعاً رئيسياً لجميع الدراسات الشيعة الإمامية ، وكان من تلامذة الشهيد الأول الشيخ زين العابدين أبو الحسن علي بن بشاره العاملي الشقراوي (٢٤) .

ويبدو أن هذه المعارك الدموية لم تقض نهائياً على كيّان الكسروانيين ، إذ عمد الحاكم الجديد بهاء الدين قراقوش سنة ٧٠٦ هـ / ١٣٠٦ م ، إلى قتل أعيان الكسروانيين وإخلاء البلاد من بقي منهم . وإن الأمان يعطى لمن يستقر منهم خارج كسروان . ثم كان أن أقطع المماليك كسروان بدلاً من قراقوش للقبائل التركمانية العسافية ، فعرفوا بتركمان كسروان ، وامتد إقطاعهم من حدود بيروت إلى جبيل ، وفرض عليهم تقديم ميرة كسروان سابقاً ٤٠٠٠ راجل ، وذلك حفاظاً عليها وخوفاً من عودة الأفرنج ، وقد اتخذوا غزير مركزاً لهم وقاعدة لبلاد كسروان (٢٥) .

نتساءل متى بدأت كسروان تستقطب مختلف الطوائف ؟

بقيت هذه البقعة مقفرة من سنة ١٣٠٥ م إلى ١٥١٦ م بعد خراب كسروان حتى الفتح العثماني ، فابتدأت عند ذاك العهد

تنتعش وتؤهل ، فإن السلطان سليم الأول بعد انتصاره على قانصوه الغوري سلطان مصر واكتساحه اقطار سوريا ، استدعى إليه الأمراء التنوخيين والمعنيين على الشوف والعسافيين على كسروان وجبيل ، وثبت التركمان على الشواطئ البحرية وأوصى الجميع أن يحسنوا معاملة الشعب ، فساد الأمان في ربوعهم ، وبدأت الملل تقصد تلك المقاطعات وتستوطن فيها^(٢٦) .

من هي الطوائف التي سبقت وأستقرت في كسروان ؟

إن الطوائف التي سبقت واستقرت في كسروان قبل غيرها لم تكن مورانيّة المذهب ، وجاء في كتاب المقاطعة الكسروانية ما يلي :

« وأتت الناس الى كسروان من كل جانب ، فالمتاوله جاءوا من بلاد بعلبك وسكنوا فاريا وحراجل وبقعاته ، والدروز جاءوا من المتن والصرود وسكنوا برمانا ومزارع كسروان في القاطع . وكذلك النصارى الذين نزحوا عن بلاد طرابلس ، فأهالي المجدل قصبوا عرمون وجاء أهالي يانوح إلى كفور الفتوح^(٢٧) . »

وكان التركمان مع امرائهم قد استقروا في السواحل وكلفوا المحافظة عليها خوفاً من عودة الافرنج . وامتد درك التركمان من حدود انطلياس إلى جسر المعاملتين ، وكان مقدموهم

يقيمون في الأذواق الأربعة فسميت بأسمائهم وكانوا شبيديدي
المحافظة على مداخل كسروان لا سيما في مضيق نهر الكلب ،
فلم يكن يسمح لأحد أن يمر فيه إلا بموجب ورقة جواز من
المتولي أو من الأمراء التنوخيين^(٢٨) .

وأما الموارنة فما وطئت أقدامهم أرضه في عهد العسافيين
الذي دام ٢٨٤ سنة وانتهى بمقتل الأمير محمد آخر أمرائهم سنة
١٥٩٠ م ، وبعد ذلك ، ألحق كسروان بحكم المعنيين ؛ وكان
عماهم من المشايخ الحبيشيين ومدبروهم من الخازنيين . إلا أن
الخازنيين ما تولوا على كسروان إلا بعد عودة الأمير فخر الدين
من توسكانه سنة ١٦١٧ ، وكان كسروان مأهولاً بالمناولة
والاسلام والتركمان وكانت جميع أراضيهم ملكاً لهم^(٢٩) .

وهكذا يلتقي الخازن وديان بقوله : « إن الأمير يونس معن
أرسل مملوكه « ذو الفقار » مع أبي نادر الخازن ليسكننا في غزير
ويستوليا على كسروان وسائر البلدان التابعة له . وكان معظم
سكان بلاد كسروان إذ ذاك من المسلمين سنة ١٦٠٦ م »^(٣٠)

وكان الخازنيون إذ ذاك بدأوا بتملك الأراضي في كسروان ،
فإن مزرعة كفر ذبيان ، كان قد وهبها يوسف باشا سيفا إلى
الشيخ أبي نادر سنة ١٥٩٨ م ، على أثر مصالحته مع الأمير فخر
الدين المعني على يد أبي نادر ، ولم تكن حينذاك سوى قرية لا
تتجاوز بيوتها السبعة أو الثمانية ، وكانت مرعى للخيل ، وكان

يوسف باشا سيفاً قد تملكها من زوجته ارملة الأمير محمد آخر
الأمراء العسافيين الذي قُتل سنة ١٥٩٠ م ، والتي تزوجها
يوسف باشا بعد مقتل زوجها بستين ١٥٩٣م (٣١) .

وتابع الخازنيون شراء أملاك كسروان من المتاولة
والتركمان ، وبدأوا يستقدمون الموارنة ويحلونهم فيها ،
ويعمدونهم بحمايتهم ، حتى أصبح تدريجياً مارونياً « (٣٢) .

وبخصوص التغيرات السكانية والتحولات الدينية باتباع مبدأ
التقية وخاصة الشيعة في المنطقة ، نستعرض وجهة نظر
الصليبي فيقول :

« في أوائل القرن السادس عشر تكاثر الشيعة في المنطقة من
جديد وامتدوا يستوطنون في مناطق جبيل والبترون وبشري
لكن ما إن اقترب القرن الثامن عشر من نهايته حتى كان أكثر
هؤلاء المستوطنين قد طردوا ، بمساعدة الشهابيين ، من هذه
المناطق المارونية » (٣٣) .

أما أهل السنة فكانوا أقرب عهداً ببلبان من أهل الشيعة ،
ويعود ازدياد عددهم فيه إلى عهد المماليك والعثمانيين . ففي
عهد المماليك تحول إلى المذهب السني في بلاد الشام كثير من
النصارى والشيعة تفادياً للاضطهاد المستمر ، وكان معظم
سكان بلاد الشام حتى أواخر القرن الثالث عشر من
النصارى ، كما كان معظم المسلمين من المذهب الشيعي ، غير

أن سلوك النصارى والشيعة في الفترة الصليبية أثار عليهم نقمة الدولة السنية على الرغم من عدم ميلهم إلى الصليبيين ، غير متحمسين في ولائهم للدولة السنية في أثناء الجهاد . فلما انتهى دور الصليبيين وجاء دور هاتين الطائفتين وأنزلت الدولة السنية بهما لسنين عديدة ، شتى أنواع الاضطهاد ، مما أجبرهم على اتباع مبدأ التقية ، والتقية تقليد معروف لدى الشيعة يتيح للمؤمن أن يتنكر لإيمانه الحقيقي ظاهراً في أوقات الشدة مدعياً لنفسه دين الفئة الحاكمة «(٣٤)» .

وكان الموارنة في البداية يستوطنون بشري والبترون وجبيل ثم شرعوا بالنزوح جنوباً إلى كسروان ، بعد أن شتت المماليك سكانها الشيعة سنة ١٣٠٥ م . وبفضل حماية المعنيين والشهابيين قَدِمَ الموارنة بأعداد كبيرة من الشمال ليستقروا مع الزمن في المناطق الدرزية في الجنوب وفي سواها من الأراضي اللبنانية الحالية التي كان يحكمها الأمراء . وفي نهاية القرن السابع عشر تكاثرت الموارنة في شمال كسروان (الفتوح وكسروان الداخلة وكسروان الخارجة) ونزلت جماعات كبيرة منهم بين الدروز في المتن «(٣٥)» .

ومنذ سنة ١٣٠٥ م تاريخ الحملة المملوكية على كسروان وحتى سنة ١٣٨٥ م بقي الشيعة في حالة جمود خاصة بعد إتباع مبدأ التقية لحماية أنفسهم من المذبحة ، ويفتي بذلك رجال

الدين عندما يدعون المؤمنين الشيعة الى التقية بهدف الحفاظ على ارواحهم والانضمام إلى طوائف أخرى . وهذا ما يفسر ظهور أشخاص من نفس العائلة في عدة طوائف . نذكر على سبيل المثال : عائلة نون وهي شيعية الأصل من بلدة أمهز والتي انتقلت الى بلدة فرحت قبل استقرارها في بعلبك ، وعائلة نون المارونية التي استوطنت في مشمش . وكذلك هناك أمثلة عديدة منها : عائلات فرحات ، عواد ، أبي حيدر ، الحسيني ، الهاشم ، زغيب ، الخازن ، شهاب . . . الخ .

« وعلى رغم وضعهم القاسي فقد استطاع شيعة بلاد جبيل تنظيم صفوفهم محلياً تحت قيادة المستراحية » (٣٦) .

وفي سنة ١٤٨٢ تقوى المستراحية بالمنيطرة وعزلوا أولاد قصاص من المشيخة عليها ، فانتقل الأسقف سمعان بن ظريفة من قرية المنيطرة الى العاقورة بسبب ظلمهم ، فالمستراحية طائفة شيعية وأولاد قصاص عاقوريون كانوا مالكيها » (٣٧) .

وهكذا ابتدأت بعض القبائل الشيعية منذ القرن الخامس عشر تتسرب الى ارض الموارنة ، وكانت القافلة الأولى تتألف من عشيرة المستراحية ثم تبعتها عشيرة الحمادية التي حكمت بلاد جبيل والبترون مدة من الزمن ذاق فيها الأهالي الأمرين . ومنذ أن أصبح للمستراحية موطىء قدم ، ابتداء الجور والتعسف والاضطهاد ، والتشريد ، فرحل أسقف المنيطرة

ونزح آل قصاص بعد أن كانوا أجيالاً مشايخ المنيطرة» (٣٨) .

نستنتج مما تقدّم النقاط التالية :

- إن الوجود الشيعي كان في كسروان قبل غيره .

- إن نزوح الشيعة من كسروان كان بسبب الحملات المملوكية التي قامت ضدهم .

- على أثر هذه الحملات تم نزوح الموارنة من الشمال إلى كسروان ليحلوا محل الشيعة .

كل هذا تم في القرن الرابع عشر ، أما عملية النزوح الإسلامي في القرنين السادس عشر والسابع عشر ، فيعود مردها إلى عدة أسباب :

فمنذ بداية القرن الثاني عشر وحتى القرن السادس عشر ، لم يتوقف الانتشار الماروني من الشمال باتجاه كسروان . فقد لعبت عدة عوامل لمصلحتهم منها :

- الاحتلال الصليبي واضطهاد المماليك لشيعة كسروان وجبيل مما أجبرهم على النزوح إلى البقاع .

- انتقال المركز البطركي من قنوبين إلى يانوح ثم إلى كسروان ، فمفوق في منطقة جبيل قبل الاستقرار نهائياً في بكركي في منطقة كسروان .

- تدعيمهم نفوذ آل الخازن السياسي والاقتصادي على أثر تحالفهم مع الأمير فخر الدين الثاني ، وعلاقتهم المحدودة مع فرنسا .

بالإضافة الى كل هذا ، كانت هزيمة اليمينيين في معركة عين دارا سنة ١٧١١ م ، وتراجعهم باتجاه حوران وجبل العرب في سوريا ، وأخيراً تحول الأمراء الشهابيين نحو الطائفة المارونية خلال النصف الثاني من القرن السابع عشر ، وقد حصل هذا التحول من جراء نفوذ الموارنة المتصاعد على حساب الدروز (٣٩) .

وفي أيام آل سيف ، التي تلت الأيام العسافية ، أصبحت أيام آل حمادة بين مد وجزر ذاق فيها الشيعة العلقم ، والتشريد ، والتهجير ودفع الضرائب الباهظة .

كما ذاق الشيعة الماراة والعذاب في عهد المعنيين وخصوصاً في أيام الأمير فخر الدين المعني الثاني الكبير ، « إذ بعد انتصاره على آل حروفش في البقاع سنة ١٦٢٢ أعلن الحرب على العائلة الشيعية الثانية في لبنان آل حمادة ، ثم على باقي الشيعة مثل آل علي الصغير وآل منكر وآل شكر وغيرهم » .

« وعين فخر الدين المسيحيين امراء على كسروان الفتوح ، وغزير وأعانهم ضد أعدائهم » .

« وأعلن كسروان منطقة مسيحية فنقل جماعات مسيحية من شمال لبنان إلى جنوبه لتسكن مع الشيعة وأسكن فريقاً آخر في قرى الشوف ، أما القسم الأكبر من المسيحيين فأسكنهم في المدن السنيّة الكبرى مثل : عكا ، وصور ، وصيدا ، وبيروت ، ومقاطعتي عكار والبقاع المسلمتين وأسهمت هذه القرى في رد الهجمات الاسلامية عن إمارته ، وفي منع البدو المسلمين من القدوم إلى لبنان » (٤٠) .

وبعد زوال حكم الامير فخر الدين تنفس الشيعة في كسروان وبلاد جبيل ، والبترون وشمال لبنان الصعداء وطرّدوا المشايخ الذين أمرهم فخر الدين عليهم وأمرّوا عليهم آل حمادة من جديد .

والأيام التي تلت فخر الدين عاشها الشيعة بين مدّ وجزر متعرضين فيها لإحراق قراهم بالنار عند امتناعهم عن دفع الضرائب وللتهجير الى البقاع كما حدث أيام قبلان باشا والي طرابلس الذي أحرق قرى الشيعة سنة ١٦٦٠ م . وكما حدث أيضاً أيام حسن باشا والي طرابلس الذي أحرق قراهم وهجرهم سنة ١٦٧٦ م . وكما حدث في سنة ١٦٨٤ م ، وبناء على طلب والي طرابلس شن الأمير أحمد المعني حملة قاسية ضد آل حمادة ، فأحرق قراهم (أهمج ، لاسا ، المغيري وأفقا) وأتلف الأشجار المثمرة وطردهم مع حلفائهم خارج حدود جبيل . ففر الأمير

حرفوش والتجأ إلى بعلبك .

هذا ما حدث للشيعة زمن المعنيين ، أما العهد الشهابي فلم يكن أقل رحمةً وتسامحاً ، وخصوصاً ما حدث اثناء ولاية الأمير يوسف الشهابي على جبيل سنة ١٧٦٣ م وما جاورها . بموافقة والي دمشق عثمان باشا الكردي ، بدأ الصراع بين الأمير يوسف والحمادية على النفوذ في تلك الديار ، وبدأ نجم الحمادية بالأفول . وهناك عدة عوامل ساعدت على انحسار نفوذ الحمادية . فالصراع بين موارد الشمال وبينهم كان سجالاً منذ أمد بعيد ، كما أن آل حمادة قاموا ببعض الأعمال التعسفية والظلم لأهالي تلك البلاد مما أدى إلى النفور منهم . وللتخلص من هذا الظلم استدعوا الأمراء الشهابيين للسيطرة على مناطقهم . كما أن عامل تنصر بعض الأمراء الشهابيين ساعد على التخلص من نفوذ المقاطعجين الحماديين المسلمين الشيعة وسيطرتهم على مناطق الموارد في شمال لبنان .

وفي سنة ١٧٦٦ قبض الأمير يوسف على جملة من الحمادية فالتجأ قومهم إلى وزير طرابلس ، فأمدهم بعسكر فحضرُوا إلى بزيزا ، فسار إليهم الأمير يوسف ونشب القتال بينهم في أميون ، فأنكسر عسكر طرابلس وحاصر منه مائة في البرج في أسفل القرية وقتل منهم جملة انفار ثم سلموا وانصرفوا إلى طرابلس ، ورجع الأمير الى جبيل ظافراً . هذا الانتصار على

الحمادية رغم مساعدة وزير طرابلس ، أدى الى ازدياد قبضة الأمير يوسف على بلاد جبيل وإضعاف نفوذ آل حمادة . كما اجتمع مشايخ الموارنة في شمال لبنان وأقسموا على التعاون ضد الشيعيين ، وقدم الأمير يوسف الشهابي إلى مساعدتهم وتمكنوا من طرد الشيعيين من الجبة - أي زغرتا - والكورة ، وأصبح شمال لبنان للمسيحيين .

« وبعد إنكسار الأمير يوسف الشهابي في جبل عامل في معركة كفرمرمان الشهيرة ، تمكن في السنة التالية من اضطهاد شيعيي الضنية وعفصديق والكورة والعاقورة » (٤١) .

« وسنة ١٧٧١ كتب الأمير يوسف صكاً لبني الدحداح ، بمقاطعة الفتوح عهدة لهم ، وسلمهم محاصيل ارزاق المشايخ الحمادية في تلك المقاطعة » (٤٢) .

ونختم القول أن أيام الأمير يوسف وفتكه ، وبطشه بالشيعة تهجيرهم عن شمال لبنان وتسليم مقاطعاتهم في قُتُوح كسروان لغيرهم كانت كأيام فخر الدين المعني الثاني الكبير .

كما نذكر أن حادثة ارتداد الأمير بشير الثاني الكبير عن الاسلام وتدخل الارساليات والمبشرين المسيحيين السافر في سياسة تنصير المسلمين في جبل لبنان أدت إلى ارتداد أكثر من مائة عشيرة عن الاسلام من السنة والشيعة .

وكذلك فتنة عام ١٨٦٠ الطائفية بين الدروز والنصارى كان من نتيجتها تهجير جميع الشيعة من كسروان وبلاد جبيل الى البقاع ظلماً وعدواناً بعد حدوث بعض المجازر .

وفي أيام المتصرفية نعم الشيعة بالاستقرار والهدوء والأمن وحصلوا على بعض الحقوق . فلقد كان منهم قاضي مذهب في بعدا وجونيه هو السيد علي الحسيني كما كان لهم عضوان في مجلس متصرفية لبنان وأعضاء في جميع المحاكم والهيئات التابعة للمتصرفية وأهم الأعضاء الشيعة من كسروان في عهد المتصرفية : الشيخ عباس ملححم حمادة ، وعبدالله برو ، وحيدر حسن عواد ، والشيخ حسن همدرد ، والحاج كاظم عمرو ، وعلي الحاج حمود عمرو ، ومحمد افندي محسن ابي جيدر ، والحاج علي مسلم عمرو» (٤٣) .

وعلى الصعيد الاقتصادي ، فقد قضت سياسة الدولة العثمانية بزيادة الضرائب السنوية ، حتى أنها كانت تحت ولايتها على جبايتها عدة مرات في السنة ، مما كان له ردة فعل سلبية عند الفلاحين كذلك تأثرت بلاد جبيل بهذه السياسة ، فكان من الطبيعي أن ينخرط فلاحو جبيل في صفوف الحركات الرافضة .

وعند تغيير النظام الجديد ومجيء نظام المتصرفية ألغي النظام الضرائبي الساري في العهد العثماني . ذلك النظام التعسفي

الذي كان يفرض دفع الضرائب الى كبار المزارعين وملاكى الأرض الذين يتولون مهمة الإشراف على العشيرة ، وكان هؤلاء يطلبون زيادة على أولئك تقديم بعض الخدمات الإضافية : فرض سخرة فلاحه الأرض التابعة لهم ، كما أن عليهم واجبات خلال الأعياد والاحتفالات وخدمات منزلية ورعي الماشية ، وتقديم هدايا قيّمة أثناء المناسبات وغيرها من الخدمات الشاقة .

ومنذ مجيء المتصرفية نزحت القوة الشيعية الرئيسية عن المنطقة مع حلفائها ، وخصوصاً آل حمادة ، فنشأت جماعة جديدة حيث لجأت الى الوظائف الادارية في القرى والمدن .

أما على الصعيد السكاني وخصوصاً عملية نزوح الشيعة من بلاد جبيل وكسروان ، فإن الحرب وعدم الاستقرار السياسي سبباً افراغ جبل لبنان من الشيعة بإتجاه البقاع الذي أصبح مركز تجمع القبائل الشيعية بعد نزوحهم من مقاطعة كسروان وبلاد جبيل . كذلك اتبع الولاة الذين حكموا المنطقة سياسة الأرض المحروقة ، مما منع الشيعة من زيادة اراضيهم . عند ذلك وجد السكان أنفسهم مجبرين على ترك أملاكهم العقارية وتقديمها هبات إلى الأوقاف المارونية ، أو بيعها بأبخس الأثمان . ولكي تتلخص الجماعات الشيعية من الوضع الذي لا يحتمل مزارعين وملاكين من الطبقة الوسطى أوجب عليها النزوح إلى مناطق بعيدة سعيّاً وراء ظروف معيشية أفضل

لكنهم لم يتمكنوا من النزوح نحو البقاع ، حيث أصيبت
الكرمة بالأمراض ، مما جعل مزارعي الكرمة بدون عمل ،
فتحولوا الى زراعة الحبوب وعملوا كمزارعين محليين مما
اضطرهم للبقاء في المنطقة . إلا أن البعض منهم هاجر إلى
اميركا . وقد اشتدت الحالة سوءاً ، فلم يعد أمام الجماعة
الشيعية اختيار سوى النزوح نحو بيروت وضواحيها . أما
جبيل فقد كانت في وضع اقتصادي يرثى له بعد توالي الأمراض
المعدية التي أصابت السكان .

وإذا تحققنا عن كثب من حركة النزوح ، رأينا أن خط
سيرها قادها نحو مناطق شمسطار والمهرمل ، تلك المناطق التي
توفرت فيها شروط العمل . أما بالنسبة لنظام التجنيد
الاجباري الذي فرضه العثمانيون فإنه لم يستثن غير اللبنانيين .
كما لاحظنا أثناء ذلك أن حركة النزوح الواسعة كانت نحو
الساحل خصوصاً قبل فترة الحرب العالمية الأولى ، حيث كانت
الغلات الزراعية جيدة وظروف العمل في جوار بيروت ممتازة .
ومن الأحداث البارزة في تاريخ لبنان الحديث والتي تركت
ذيولاً لا تزال بصماتها بارزة للعيان حتى يومنا هذا سياسة تهجير
العائلات الشيعية من مقاطعات جبة بشري والبترون وجبيل
واستبدالها بعائلات مارونية لا يزال عدد كبير من أفرادها
يتوارثون الى جانب الملكيات الزراعية الواسعة ، الاقطاع
السياسي والاقتصادي في تاريخنا المعاصر .

الحواشي

- (١) راجع معجم البلدان لياقوت الحموي ج ٢ ص ٣٢ - ٣٣ بتصرف .
- (٢) لامنس ، تسريح الأبصار فيما يحتوي لبنان من الآثار ، ج ٢ ، ص ٥٣ - ٥٤ .
- (٣) لامنس ، المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ٥٤ .
- (٤) أنظر كتاب المسلمون في جبيل وكسروان ، ص ٢٨ ، المكتبة الإسلامية الجبيلية ، بيروت .
- (٥) لامنس ، ذات المصدر ، ص ٥٤ .
- (٦) المسلمون في جبيل وكسروان ، ص ٢٨ .
- (٧) مكّي ، لبنان من الفتح العربي حتى الفتح العثماني ، ص ٢١٨ .
- (٨) مجلة العرفان ، العدد الأول المجلد الثاني والسبعون ، ص ٦٣ .
- (٩) مكّي ، المرجع نفسه ، ص ٢١٨ .
- (١٠) مكّي ، ذات المرجع ، ص ٢١٩ .
- (١١) مكّي ، ص ٢١٧ .
- (١٢) مكّي ، ص ٢١٧ .
- (١٣) ابن حجر العسقلاني ، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة . ج ١ ، ص ١٤٥ - ١٤٦ .
- (١٤) ابن تيمية ، منهاج السنة النبوية ، ج ١ ، ص ٥٠ - ٥٩ .
- (١٥) أنظر مجلة العرفان ، العدد الأول المجلد الثاني والسبعون ، ص ٦٥ .
- (١٦) صالح بن يحيى ، تاريخ بيروت ، ص ٢٧ .

- (١٧) القلقشندي ، صبح الأعشى ، ج ١٣ ، ص ٤٨ ؛ وأنظر أيضاً ابن تيمية ، مصدر سابق ص ٥٠ - ٥٩ ، وابن يحيى ، المصدر نفسه ، ص ٢٧ ؛ وأنظر كذلك الدويهي ، تاريخ الأزمنة ص ٢٨٦ وبولس مسعد ، الدر المنظوم ص ٢٤٥ .
- (١٨) الدويهي ، المصدر نفسه ، ص ٢٨٦ ، وبولس مسعد ، المصدر نفسه ، ص ٢٤٥ .
- (١٩) المقرئزي ، السلوك لمعرفة دول الملوك ، ج ٢ ، ص ١٥ - ١٦ .
- (٢٠) مكّي ، المرجع السابق ، ص ٢٢٨ - ٢٢٩ .
- (٢١) المقرئزي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٦ .
- (٢٢) مكّي ، المرجع نفسه ، ص ٢٢٨ - ٢٢٩ وأنظر لامنس ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٥١ - ٥٢ .
- (٢٣) مجلة العرفان ، العدد الأول المجلد الثاني والسبعون ، ص ٦٥ . وأنظر ابن يحيى ، المصدر السابق ، ص ١٩٥ .
- (٢٤) مكّي ، المرجع السابق ، ص ٢٥٣ - ٢٥٤ .
- (٢٥) مكّي ، المرجع السابق ، ص ٢٢٩ - ٢٣٠ .
- (٢٦) فيليب الخازن ، كسروان عبر التاريخ ، ص ٢٥ .
- (٢٧) منصور الختوني ، المقاطعة الكسروانية ، ص ٥١ .
- (٢٨) الختوني ، المصدر السابق ، ص ٤٧ - ٤٨ .
- (٢٩) الخازن ، المرجع السابق ، ص ٣٧ .
- (٣٠) يوسف دريان ، بحث في المردة والجراجمة والموارنة ، ص ٤٣ .
- (٣١) شيبان الخازن ، وبولس مسعد ، مجلة الأصول التاريخية ، ص ٣٥٥ .
- (٣٢) فيليب الخازن ، المرجع السابق ، ص ٣٧ .
- (٣٣) كمال الصليبي ، تاريخ لبنان الحديث ، ص ١٧ .
- (٣٤) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١٤ ، ص ١٢ ، وكذلك أنظر ابن حجر العسقلاني ، الدرر الكامنة ، ج ١ ، ص ١٤٥ - ١٤٦ ، وكذلك الصليبي ، المرجع نفسه ص ١٨٤ - ١٨٧ .
- (٣٥) الصليبي ، مرجع سابق ، ص ١٨ .

(٣٦) جواد بولس ، لبنان والبلدان المجاورة ، ص ٢٩٠ ؛ الدويهي ، تاريخ
الموارنة ، ص ١٤١ .

(٣٧) الشدياق ، اخبار الأعيان ، ج ١ ، ص ١٦٥ .

(٣٨) الشدياق ، المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١٦٥ .

(٣٩) أنظر : لامنس ، المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ٥٢ - ٥٨ ؛ المقرئزي ،

السلوك ، ج ٢ ، ص ١٦ - ١٦ ؛ الصليبي ، ملف الموارنة ، ص ١٨ ؛

الدويهي ، سلسلة بطارقة الطائفة المارونية ، ص ٤٦ .

(٤٠) مجلة العرفان ، العدد الأول المجلد الثاني والسبعون ، ص ٦٦ .

(٤١) العرفان ، العدد نفسه ، ص ٦٧ ؛ أنيس الصايغ ، لبنان الطائفي ، ص

٨٦ - ٨٧ .

(٤٢) الشدياق ، ج ١ ، ص ١١٢ .

(٤٣) العرفان ، ص ٧٠ ، العدد الأول المجلد الثاني والسبعون .

مصادر ومراجع البحث

- ابن شاکر الکتبی ، فوات الوفیات ، ج ١ ، ص ٢٣٦ ، تحقيق احسان عباس ، دار صادر بیروت ١٩٧٣ .
- ابن کثیر ، البداية والنهاية ، ج ١٣ ، ص ٣٢٧ - ٣٢٨ ، مكتبة المعارف ، بیروت (د . ت) .
- ابن حجر العسقلاني ، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، ج ١ ، ص ١٤٥ - ١٤٦ .
- ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٣٢ - ٣٣ ، بيروت ١٩٥٦ .
- المقرئزي ، كتاب السلوك لمعرفة الدول والملوك ، ج ٤ ، ص ١٦١ ، تحقيق محمد مصطفى زيادة وآخرين ، القاهرة ، ١٩٣٤ - ١٩٤٢ ، جزءاً .
- ابن تيمية ، منهاج السنة النبوية ، ج ١ ، ص ٥٠ - ٥٩ ، مكتبة خياط جزآن (د . ت) .

- القلقشندي ، صبح الأعشى في صناعة الأنشا ، ج ١٣ ، ص ٤٨ ، القاهرة ١٩٦٣ .
- حيدر الشهابي ، الغرر الحسان في أخبار أبناء الزمان ، أو تاريخ الأمير حيدر ، القاهرة ١٩٠٠ .
- صالح بن يحيى ، تاريخ بيروت ، تحقيق هورس والصليبي ، دار المشرق ، بيروت ١٩٦٧ .
- اسطفانوس الدويهي ، تاريخ الأزمنة ، نشرة فرديناند توتل اليسوعي ، بيروت ١٩٥٠ ، سلسلة بطاركة الطائفة المارونية ، نشرة رشيد الشرتوني ، المطبعة الكاثوليكية ، ١٩٠٢ .
- بولس مسعد ، الدر المنظوم ، دير سيدة طاميش ١٨٦٣ .
- لامنس ، تسريح الأبصار فيما يحتوي لبنان من الآثار ، ج ٢ ، ص ٥٣ - ٥٤ ، دار الرائد اللبناني ، ١٩٨٢ .
- محمد باقر الخوانساري ، روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات ، طهران (د . ت) .
- منصور الحتوني ، نبذة تاريخية في المقاطعة الكسروانية ، طبعة ١٨٨٤ ، تحقيق فؤاد ابراهيم يزبك ، ١٩٥٦ .
- يوسف دريان ، بحث في المردة والجراجمة والموارنة ، مطبعة الأخبار ، مصر ١٩١٦ .

- طنوس الشدياق ، اخبار الأعيان في جبل لبنان ، مكتبة
العرفان ، بيروت ١٩٥٤ .
- غيسى اسكندر المعلوف ، دواني القطوف في تاريخ بني
المعلوف ، المطبعة العثمانية ، بعدا ، ١٩٠٧ .
- تاريخ الأمير فخر الدين ، المطبعة الكاثوليكية ، ١٩٦٦ .
- شيبان الخازن ، مجلة الأصول التاريخية ، بيروت ١٩٥٦ .
- كمال سليمان الصليبي ، تاريخ لبنان الحديث ، دار النهار ،
بيروت ، ١٩٧٢ . ملف الموارنة ، نبذة تاريخية ، ملف دار
النهار عدد ٤٠ ، ١٩٦٩ .
- محمد علي مكّي ، لبنان من الفتح العربي إلى الفتح
العثماني ، دار النهار بيروت ١٩٧٢ .
- فيليب الخازن ، كسروان عبر التاريخ ، درعون - حريصا ،
١٩٧٠ .
- سليم هشي ، تاريخ الأمراء الشهابيين ، بيروت ١٩٧١ .
- أنيس الصايغ ، لبنان الطائفي ، ص بيروت . . .
- محمد ترحيني ، الأسس التاريخية لنظام لبنان الطائفي ، دار
الآفاق بيروت ١٩٨١ .

- مسعود ضاهر ، الجذور التاريخية للمسألة الطائفية اللبنانية ، بيروت ١٩٨١ ، معهد الانماء العربي .

- مجلة الفكر الاسلامي ، السنة السابعة ، عدد ٦ حزيران ١٩٣٨ ، ص ٨٣ - ٨٨ .

- مجلة العرفان ، العدد الأول ، المجلد الثاني والسبعون .

ملاحظة :

ما ذكره الأخ الدكتور أحمد سويدان في بحثه حول التقية عند الشيعة الامامية يمثل رأي المراجع العربية ، والاستشراقية التي رجع إليها ولا يمثل رأي الشيعة الامامية الاثني عشرية وعقيدتهم في التقية ، ومن أراد معرفة عقيدتنا في ذلك فليراجع ما كتبه الإمام شرف الدين في المراجعات ، والإمام كاشف الغطاء في أصل الشيعة وأصولها ، والإمام المظفر في عقائد الإمامية ؛ إذ يجد أن التقية عندنا مصدرها كتاب الله تعالى ، وسنة رسوله محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا شيء غير ذلك .

الشيخ يوسف محمد عمرو
قاضي جليل الشرعي الجعفري

فهرس

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| - مقدمة الدكتور احمد محمد سويدان | ٥ |
| - حاجات المسلمين الشيخ يوسف محمد عمرو | ١٣ |
| - أضواء على المسلمين الدكتور احمد سويدان | ٥١ |
| - الحواشي | ٧٧ |
| - مصادر ومراجع البحث | ٨٠ |



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



وتعاونوا على البر والتقوى



للموثيق والأبحاث

Documentation & Research

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى

Documentation & Research